Негосударственное частное учреждение –
образовательная организация высшего образования
«Миссионерский институт»
Кафедра теологии

Рецензия
на выпускную квалификационную работу

студента: Баси Аббакар Хафиз Абдельшафи

Тема: Миссия Православной Церкви на Африканском континенте в 20-начале 21 вв.

1. Сведения о рецензенте:

Ф.И.О. (полностью)	*Тренин Евгений Викторович*
Должность	*Доцент*
Место работы	*Миссионерский институт*
Ученая степень	*Кандидат юридических наук*
Ученое звание	*Доцент*

2. Общий анализ ВКР

2.1. Актуальность темы представленного исследования. Проблема православной миссии на Африканском континенте является безусловно актуальной, т.к. большая часть народов, проживающих на нем до сих пор не просвещены светом Христовой истины. Именно там открываются реальные перспективы реализации на практике внешней Православной Церковной миссии, возможно создание новых Поместных Православных Церквей.

2.2. Соответствие содержания выполненной работы заявленной теме. Содержание выполненной работы в полной мере соответствует заявленной теме.

2.3. Оформление (стиль, соблюдение этики цитирования). Стиль работы в целом научный, однако со значительными публицистическими вкраплениями. Этика цитирования соблюдена.

2.4. Новизна и оригинальность исследования (научно-теоретическая новизна – если присутствует, новизна в решении поставленных задач, практическая значимость представленной работы). В ВКР автор сделал попытку дать систематическое описание и характеристику недостаточно изученному феномену православной миссии в Африке, предложив свои оригинальные подходы к исследованию данной проблемы.

2.5. Степень использования современных методик исследования (эксперимент, статистическая обработка данных и др.).

– владеет в полной мере.

2.6. Полнота использования информационной базы (отечественных и зарубежных научных и научно-методических источников, передового опыта предприятий, учреждений, организаций, объединений и др.). Автор ВКР изучил достаточно большой объем литературы по теме исследования (42 позиции в списке литературы), что позволило ему ознакомиться с наиболее репрезентативными работами ученых по исследуемой теме.

2.7. Возможность практического использования результатов (наличие рекомендаций для педагогической, образовательной, научно-исследовательской, социокультурной, культурно-просветительской, художественно-творческой и других сфер деятельности). Материалы, представленные в ВКР, могут быть использованы в дальнейшей научной и учебной деятельности автора, а также применены в создании методических пособий для практикующих миссионеров.

3. Оценка уровня сформированности компетенций

№	Компетенция	Оценка степени сформированности компетенции (пороговый, базовый, высокий)
1	Способность использовать основы философских знаний для формирования мировоззренческой позиции (ОК-1).	**высокий**
2	Способность анализировать основные этапы и закономерности исторического развития общества для формирования гражданской позиции (ОК-2).	**высокий**
3	Способность использовать основы экономических знаний в различных сферах жизнедеятельности (ОК-3).	**высокий**
4	Способность использовать основы правовых знаний в различных сферах деятельности (ОК-4).	**базовый**
5	Способность к коммуникации в устной и письменной формах на русском и иностранном языках для решения задач межличностного и межкультурного взаимодействия (ОК-5).	**высокий**
6	Способность работать в коллективе, толерантно воспринимать социальные, этнические, конфессиональные и культурные различия (ОК-6).	**высокий**
7	Способность к самоорганизации и самообразованию (ОК-7).	**высокий**
8	Способность использовать методы и инструменты физической культуры для обеспечения полноценной социальной и профессиональной деятельности (ОК-8).	**Исходя из текста работы оценить не представляется возможным**
9	Способность использовать основы теологических знаний в процессе духовно-нравственного развития (ОК-10).	**высокий**
10	Способность решать стандартные задачи профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом основных требований информационной безопасности (ОПК-1).	**базовый**
11	Способность использовать базовые знания в области теологии при решении профессиональных задач (ОПК-2).	**высокий**
12	Способность использовать знания в области социально-гуманитарных наук для освоения профильных теологических дисциплин (ОПК-3).	**высокий**
13	Способность актуализировать представления в области богословия и духовно-нравственной культуры для различных аудиторий, разрабатывать элементы образовательных программ (ПК-5).	**базовый**
14	Способность вести учебно-воспитательную деятельность в образовательных и просветительских организациях различного уровня	**базовый**

	и типа (ПК-6).	
Вывод: сформированность компетенций на **высоком** уровне.		

4. *Замечания и вопросы рецензента:*

Вопросы рецензента:

1. Почему автор не использовал статистику относительно количества православных в странах Южной, Центральной и Северной Африки?

2. Почему автор уклонился от анализа характера государственно-конфессиональных отношений в африканских странах с православным населением?

3. В каких африканских странах православие является государственной религией?

4. В каких африканских странах православие является доминирующей, но не государственной религией?

5. В каких африканских странах православие является религией равноправной с другими религиями и конфессиями?

6. В каких африканских странах православие подвергается гонениям или исповедуется подпольно?

7. Какие африканские страны еще не охвачены Благовестием?

5. *Общая оценка ВКР (в баллах и прописью) 5 (отлично)*

Дата 18.06.2019 г. Подпись_____

Негосударственное частное учреждение –
образовательная организация высшего образования
«Миссионерский институт»
Кафедра теологии

Отзыв руководителя на выпускную квалификационную работу

студента: Баси Аббакар Хафиз Абдельшафи

Тема: Миссия Православной Церкви на Африканском континенте в XX – начале XXI вв.

1. Сведения о руководителе:

Ф.И.О. (полностью)	*Парамонов Иван Федорович, иерей*
Должность	*заведующий кафедрой теологии*
Ученая степень	*канд. пед. наук*
Ученое звание	*доцент*

2. Работа над выпускной квалификационной работой подтверждает уровень сформированности следующих компетенций:

№	Компетенция	Оценка степени сформированности компетенции (пороговый, базовый, высокий)	Особенности проявления степени сформированности компетенции у выпускника
Общекультурные компетенции (ОК):			
1	Способность использовать основы философских знаний для формирования мировоззренческой позиции (ОК-1).	высокий	Студент *знает* специфику философского и богословского дискурса в контексте социокультурных реалий; *умеет* аргументированно объяснить влияния философской и богословской мысли на социокультурные практики в различные исторические периоды; *владеет* способностью критически оценивать различные типы мировоззрений с позиции христианского вероучения.
2	Способность анализировать основные этапы и закономерности исторического развития общества для формирования гражданской позиции (ОК-2).	высокий	Студент *знает* причинно-следственные связи в процессе исторического развития и формирования христианской цивилизации; *умеет* аргументированно объяснять влияние христианской культуры на исторический процесс; *владеет* способностью критически оценивать историко-культурные процессы в контексте православного богословия.

3	Способность использовать основы экономических знаний в различных сферах жизнедеятель-ности (ОК-3).	высокий	Студент *знает* особенности экономической системы внутрицерковных отношений; *умеет* принимать решения по экономическим вопросам в рамках деятельности прихода, благочиния; *владеет* навыками применения методов экономического планирования при реализации миссионерской и просветительской деятельности на приходе.
4	Способность использовать основы правовых знаний в различных сферах деятельности (ОК-4).	высокий	Студент *знает* спектр социальных и профессиональных задач, алгоритм их решения, критерии оценки государственно-конфессиональных отношений; *умеет* интегрировать богословские и правовые знания в решении конкретных задач; *владеет* высоким уровнем правосознания, правовой терминологией, навыками применения правовых норм в своей профессиональной деятельности.
5	Способность к коммуникации в устной и письменной формах на русском и иностранном языках для решения задач межличностного и межкультурного взаимодействия (ОК-5).	высокий	Студент *знает* приемы речевого воздействия и способы построения бесконфликтного диалога; *умеет* моделировать в профессиональной деятельности ситуации, которые требовали бы применения навыков устной и письменной речи русского и изучаемого иностранного языка; *владеет* системой лингвистических знаний, включающей в себя знание основных явлений и закономерностей функционирования русского и изучаемого иностранного языка, способностью к коммуникации в устной письменной формах на русском и иностранном языках для решения задач межличностного и межкультурного взаимодействия.
6	Способность работать в коллективе, толерантно воспринимать социальные, этнические, конфессиональ-ные и культурные различия (ОК-6).	высокий	Студент *знает* отличия в подходах к организации катехизаторской и миссионерской деятельности в соответствии с конкретными социокультурными условиями; *умеет* реализовывать катехизаторско-просветительские мероприятия в соответствии с планом работы; *владеет* способностью профессионально выстраивать взаимодействие в любой аудитории.

7	Способность к самоорганизации и самообразованию (ОК-7).	высокий	Студент *знает* этапы профессионального становления личности, механизмы и трудности социальной адаптации; *умеет* анализировать и сопоставлять результаты решения практических задач самостоятельно сформулированных с поставленных целью самообразованию, повышения квалификации; *владеет* способностью к самостоятельному поиску методов решения практических задач применения различных методов познания.
8	Способность использовать методы и инструменты физической культуры для обеспечения полноценной социальной и профессиональ-ной деятельности (ОК-8).	высокий	Студент *знает* основы физической культуры и спорта как социальные феномены общества; *умеет* пропагандировать основы здорового образа жизни; *владеет* навыками и средствами самостоятельного, методически правильного достижения должного уровня физической подготовленности.
9	Способность использовать приемы первой помощи, методы защиты в условиях чрезвычайных ситуаций (ОК-9).	базовый	Студент *знает* возможные последствия ЧС, вызванных авариями, катастрофами, стихийными бедствиями и применением современных средств поражения; *умеет* идентифицировать основные опасные факторы воздействия на окружающую среду, оценивать риск и последствия их возникновения; владеет навыками по обеспечению безопасности в системе «человек-среда обитания».
10	Способность использовать основы теологических знаний в процессе духовно-нравственного развития (ОК-10).	высокий	Студент *знает* особенности богословских учений с учетом исторического контекста; *умеет* аргументированно объяснить влияние богословия на развитие культуры; *владеет* способностью критически оценивать различные религиозно-философские концепции с позиции православного вероучения.
Общепрофессиональные компетенции (ОПК):			
11	Способность решать стандартные задачи	высокий	Студент *знает* систему подходов к решению стандартных задач профессиональной деятельности теолога с учетом требований

	профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом основных требований информационной безопасности (ОПК-1).		информационной безопасности; *умеет* подходить к решению стандартных задач профессиональной деятельности теолога в соответствии с особенностями информационной безопасности; *владеет* навыками систематизации и выбора необходимой информации согласно задачам профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом основных требований информационной безопасности.
12	Способность использовать базовые знания в области теологии при решении профессиональных задач (ОПК-2).	высокий	Студент *знает* практическое значение теологических дисциплин; *умеет* корректно использовать методологию теологических наук для решения конкретных практических задач; *владеет* методологией научных исследований в области церковной истории и православного богословия.
13	Способность использовать знания в области социально-гуманитарных наук для освоения профильных теологических дисциплин (ОПК-3).	высокий	Студент *знает* спектр проблем развития гуманитарных, теологических, социальных и экономических наук; *умеет* применять на практике знания о требованиях к профессиональной деятельности с учетом конкретной ситуации; владеет основными способами прогнозирования, проектирования и моделирования в области гуманитарных, социальных и экономических наук.
Профессиональные компетенции (ПК) при осуществлении такого вида профессиональной деятельности как *учебно-воспитательная и просветительская:*			
14	Способность актуализировать представления в области богословия и духовно-нравственной культуры для различных аудиторий, разрабатывать элементы	высокий	Студент *знает* основные подходы к организации просветительской работы с различной аудиторией; *умеет* организовать просветительскую работу с различной аудиторией; *владеет* способностью проводить систематическую работу по духовно-нравственному воспитанию и просвещению.

	образовательных программ (ПК-5).		
15	Способность вести учебно-воспитательную деятельность в образовательных и просветительских организациях различного уровня и типа (ПК-6).	высокий	Студент *знает* концепции и подходы к организации воспитания на всех уровнях образования в РФ; *умеет* оперативно осваивать передовой практический опыт педагогического сообщества по реализации воспитательной и просветительской деятельности в школе; *владеет* конструировать и интегрировать методики, методы и средства в зависимости от цели, этапа и формы мероприятия или урока.

3. В ходе работы над ВКР студент продемонстрировал следующие профессиональные качества:

№ п/п	Профессиональные качества	Уровень владения (высокий, средний, низкий)	Особенности проявления качеств студентом
1	Способность работать с богословско-исторической, вероучительной литературой	высокий	Студент активно использовал научно-богословскую литературу, представленную в печатном и электронном виде, делал выводы, обобщения.
2	Своевременность выполнения заданий каждого этапа работы	высокий	Студент выполнял задание своевременно и в срок, установленный руководителем.
3	Степень инициативности и самостоятельности студента	высокая	Студент показал заинтересованность в выполнении заданий и оформления результатов исследования.
4	Конфессиональная включенность	высокая	Студент несет послушание иподиакона у правящего архиерея; активно участвую в социально-просветительских мероприятиях Екатеринбургской епархии

Замечания и рекомендации руководителя:

Работая над выпускной квалификационной работой, студент проявил себя как грамотный, самостоятельный, трудолюбивый теолог. Показал отличное знание теологических дисциплин, широкий научный кругозор, высокий уровень общей культуры. Отметим, что студент желает продолжить обучение, стать полезным Церкви и обществу.

Процесс и результат подготовки выпускной квалификационной работы позволяет сделать вывод о сформированности компетенций на ***высоком*** уровне.

Выпускная квалификационная работа Баси Аббакар Хафиз Абдельшафи соответствует требованиям, предъявляемым к работам по направлению подготовки 48.03.01 Теология, уровень бакалавриата, профиль подготовки «Систематическая теология Православия» и может быть допущена к защите.

Дата: 10.06.2019 г. Подпись_____

АННОТАЦИЯ

на ВКР по теме «Миссия Православной Церкви на Африканском континенте в XX – начале XXI вв.»

В ВКР дано описание миссионерства на Африканском континенте в исторической перспективе и в его современном состоянии. Дается оценка деятельности инославных (католических и протестантских) миссий, выявляются их достижения и ошибки. Выясняются исторические и культурные условия возникновения православных общин в нетрадиционных для Православия регионах Африки – Центральной и Восточной. Даются биографические справки о личностях основоположников африканского Православия: еп. Христофоре (Спартасе), еп. Георгии (Гатуне), еп. Феодоре (Нанкьяме), Овадии Бассаджикитало и др. Характеризуется роль Александрийской Церкви в организации центральноафриканских православных митрополий, вклад в их развитие Греческой и Иерусалимской Церквей. Выясняется современное положение православных христиан в странах тропической Африки с наибольшим распространением Православия – Кении, Уганде, Танзании. Вскрываются основные проблемы православного миссионерства в указанных регионах, проводится сравнение православной и инославных миссий. Высказывается авторское предположение о дальнейших путях развития православной миссии в Африке.

«___»_____20__ г. _____/_____

(подпись студента) (расшифровка подписи)

АВТОРЕФЕРАТ

51 с., 42 источника

МИССИОНЕРСТВО В АФРИКЕ, ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ В ТРОПИЧЕСКОЙ АФРИКЕ, КЕНИЙСКАЯ МИТРОПОЛИЯ, ХРИСТОФОР (СПАРТАС), ГЕОРГИЙ (ГАТУНА), ФЕОДОР (НАНКЬЯМА)

Объект исследования: православное христианство на Африканском континенте в XX – нач. XXI в.

Предмет исследования: миссионерская деятельность Поместных православных Церквей в Африке в XX – нач. XXI в.

Цель исследования: описание и характеристика православной миссии в Африке в XX – нач. XXI в.

Задачи исследования:

1) рассмотреть общую религиозную карту Африки, сложившуюся к XX в.: для каких африканских стран христианство исторически традиционно, в каких христианство распространилось только в прошедшем столетии;

2) проследить деятельность православных миссионеров в XX в., выяснить их методы и практику, результаты их работы;

3) охарактеризовать православную миссию в Африке с точки зрения ее практики, проблем и перспектив.

В исследовании применяются следующие **методы**:

метод анализа имеющейся по теме исследования информации с целью выявления всех деталей, особенностей и структурных элементов изучаемого материала; *метод синтеза* собранной и проанализированной информации с целью нахождения общих закономерностей и проблем изучаемого явления; *компаративный (сравнительно-исторический) метод*, применяемый с целью выяснения особенностей изучаемого явления, обусловленных теми или иными культурно-историческими процессами.

В **результате** исследования были сделаны **выводы**.

1. Выявлена путем изучения истории христианского миссионерства в Африке восприимчивость африканцев к христианской проповеди, их готовность принять Евангелие.

2. Обнаружены особенности религиозного восприятия африканских народов, связанные с превалированием эстетического чувства над рациональным мышлением.

3. Обнаружены некоторые особенности традиционного быта африканцев, несовместимые с нормами христианской этики. В связи с этим актуализирована проблема границ инкультурации, не решенная до конца православными миссиологами.

4. Выяснены проблемы, специфические для православного африканского миссионерства, прежде всего, ограниченность материальных ресурсов по сравнению с миссиями католическо-протестантского Запада.

5. Показана особенность современной миссии в Африке, связанная с катастрофической для христиан ситуацией, которая сложилась на континенте после так называемой «арабской весны».

Практическая значимость исследования: дано систематическое описание и характеристика плохо изученному феномену православной миссии в Африке. Проведен анализ основных проблем православного миссионерства в данном регионе.

Перспективы дальнейшего исследования определяются как малой изученностью темы, так и сложностью ее изучения: Африканский континент в силу его обширности, а также этнической, политической и социальной раздробленности представляет собой образование, крайне сложное для любого полноценного гуманитарного исследования. В силу этих обстоятельств имеются большие перспективы в плане дальнейшего изучения отдельных аспектов, затронутых в работе, как то: проблем миссии в Африке, разработки методов, подготовки кадров.

Результаты исследования **могут быть использованы** в дальнейшей учебно-научной деятельности автора; теоретический материал работы может быть применен при создании учебных курсов для практикующих миссионеров.

ABSTRACT

51 p., 42 sources

MISSIONERSHIP IN AFRICA, THE ORTHODOX CHURCH IN TROPICAL AFRICA, KENIAN METROPOLIS, CHRISTOPHER (SPARTAS), GEORGE (GATUNA), THEODORE (NANCEMA)

Object of study: Orthodox Christianity on the African continent in the XX - beg. XXI century.

Subject of research: missionary activity of the Local Orthodox Churches in Africa in the XX - beg. XXI century.

Purpose of study: description and characteristics of the Orthodox mission in Africa in the XX - beg. XXI century.

Objectives of study:

1) A consideration of a general religious map of Africa that has developed by the 20th century: for which African countries has Christianity historically been traditionally, in which Christianity has spread only in the past century;

2) to trace the activities of Orthodox missionaries in the twentieth century, find out their methods and practices, the results of their work;

3) to characterize the Orthodox mission in Africa from the point of view of its practice, problems and prospects.The study uses the following **methods**:

a method for analyzing the information available on the research topic in order to identify all the details, features and structural elements of the material under study the method of synthesis of the collected and analyzed information in order to find common patterns and problems of the phenomenon under study; comparative (comparative-historical) method used to clarify the characteristics of the phenomenon being stud.

The **study resulted** in **conclusions**.

1. By studying the history of Christian missionary work in Africa, the susceptibility of Africans to Christian preaching and their willingness to accept the gospel was revealed.

2. The peculiarities of the religious perception of African peoples, associated with the prevalence of aesthetic feeling over rational thinking, were discovered.

3. Some features of the traditional life of Africans that are incompatible with the norms of Christian ethics were discovered. In this regard, the problem of the boundaries of inculturation, which was not completely resolved by Orthodox missionaries, was actualized.

4. Problems specific to Orthodox African missionary have been elucidated, above all, the limited material resources compared with the missions of the Catholic-Protestant West.

5. The specialty of the modern mission in Africa is shown, which is related to the catastrophic situation for Christians that has developed on the continent after the so-called “Arab spring”.

The practical significance of the study: given a systematic description and characterization of the poorly studied phenomenon of the Orthodox mission in Africa. The analysis of the main problems of the Orthodox mission in the region.

Prospects for further research are determined by the low level of knowledge of the topic, and the complexity of its study: The African continent, because of its vastness, as well as ethnic, political and social fragmentation, is an culture that is extremely difficult for any meaningful humanitarian study. Owing to these circumstances, there are great prospects for the further study of certain aspects touched upon in the work, such as: missionary problems in Africa, the development of methods, and the training of personnel.

The research results **can be used** in the further educational and scientific activities of the author; theoretical work material can be applied when creating training courses for practicing missionaries.

Негосударственное частное учреждение – образовательная организация высшего образования «Миссионерский институт»

Баси Аббакар Хафиз Абдельшафи

ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА БАКАЛАВРА

Миссия Православной Церкви на Африканском континенте в XX – начале XXI вв.

Направление подготовки 48.03.01. Теология
Профиль ОПОП «Систематическая теология Православия»

Руководитель:
канд. пед. наук, доц.
И.Ф. Парамонов

Екатеринбург, 2019 г.

Оглавление

Введение 3
Глава 1. Христианство в Африке: история и современность 6
1.1. Исторические корни африканских Церквей 6
1.2. Современное состояние христианского (инославного) миссионерства в Африке 10
1.3. Специфика миссионерской деятельности в африканских странах по оценкам инославных миссиологов и миссионеров 20
Выводы 25
Глава 2. Православное миссионерство в Африке в XX – нач. XXI века 27
2.1. Православное христианство в африканских странах в XX – нач. XXI века 27
2.2. Состояние и перспективы православной миссии в Африке 34
Выводы 42
Заключение 44
Список литературы 47

Введение

Актуальность исследования. Миссия Православной Церкви в Африке представляет собой пример *внешней* церковной миссии, которая, по определению «Концепции миссионерской деятельности Русской Православной Церкви», представляет собой православное свидетельство среди народов, которые не имеют истинно христианских основ в своей национальной традиции и культуре. Уникальность Африканского континента в том, что населяющие его многочисленные народы в основной своей массе продолжают придерживаться традиционных верований. Несмотря на активность католических и протестантских миссионеров, а также на распространение ислама, большая часть народов Африки остается во тьме язычества и безбожия. Данная ситуация делает миссию Православия на «черном» континенте актуальной и необычайно сложной. Этнокультурное и этноконфессиональное разнообразие заставляет миссионеров действовать в условиях конкуренции с разными исповеданиями. Эти аспекты определяют актуальность нашего исследования: миссия в Африке одна из малоизвестных и плохо изученных, особенно в России, миссий Православия XX – нач. XXI в. Но изучение африканской миссии необходимо, так как она служит образцом внешней миссии вообще, которая играет значительную роль в жизни Вселенской Православной Церкви, потому что благодаря ей возникали и возникают новые Поместные Церкви.

Объект исследования: православное христианство на Африканском континенте в XX – нач. XXI в.

Предмет исследования: миссионерская деятельность Поместных православных Церквей в Африке в XX – нач. XXI в.

Степень изученности темы нельзя назвать высокой. Миссии православных Церквей в минувшем столетии были не столь многочисленны и активны, как миссии католиков и протестантов. Но православное христианство все же получило достаточно широкое распространение не

только в тех странах, где до этого христианство вообще не было представлено, но и там, где уже укоренились инославные миссии. Этот интереснейший феномен заслуживает всестороннего изучения, но, к сожалению, опыту православной миссии в Африке посвящено очень небольшое число работ. Имеется ряд статей, посвященных в целом африканскому Православию, например, работы В. Голубцова[1], П.А. Суслова[2], С. Хейза[3] и др., но отдельных работ, посвященных конкретно миссионерским предприятиям православных Церквей, почти совсем нет.

Таким образом, **целью** нашего исследования является описание и характеристика православной миссии в Африке в XX – нач. XXI в. на основе доступных немногочисленных научных и публицистических источников.

Задачи исследования:

1. Рассмотреть общую религиозную карту Африки, сложившуюся к XX в.: для каких африканских стран христианство исторически традиционно, в каких христианство распространилось только в прошедшем столетии.

2. Проследить деятельность православных миссионеров в XX в., выяснить их методы и практику, результаты их работы.

3. Охарактеризовать православную миссию в Африке с точки зрения ее практики, проблем и перспектив.

В нашем исследовании применяются следующие **методы**:

метод анализа имеющейся по теме исследования информации с целью выявления всех деталей, особенностей и структурных элементов изучаемого материала;

метод синтеза собранной и проанализированной информации с целью нахождения общих закономерностей и проблем изучаемого явления;

---

[1] Голубцов В. Православие в «черной» Африке // Россия в красках, 2004-2015. URL: http://ricolor.org/rz/afrika/5/5/5/ (дата обращения: 10.01.2019).

[2] Суслов П.А. Православие в Африке // Россия в красках, 2004-2015. URL: http://ricolor.org/rz/afrika/5/5/2/ (дата обращения: 10.01.2019).

[3] Хейз Стефан, свящ. Православная миссия в тропической Африке // PRAVMIR.RU. Православие и мир, 2003-2019. URL: https://www.pravmir.ru/pravoslavnaya-missiya-v-tropicheskoy-afrike/ (дата обращения: 07.02.2019).

компаративный (сравнительно-исторический) метод, применяемый с целью выяснения особенностей изучаемого явления, обусловленных теми или иными культурно-историческими процессами.

Научная новизна исследования состоит в попытке дать систематическое описание и характеристику плохо изученному феномену православной миссии в Африке. Новизна работы вытекает как из малой изученности темы, так и из сложности ее изучения: Африканский континент в силу его обширности, а также этнической, политической и социальной раздробленности представляет собой образование, крайне сложное для любого полноценного гуманитарного исследования.

Практическая значимость исследования заключается в возможности применения полученных результатов в дальнейшей учебно-научной деятельности автора, а также в применении теоретического материала работы к созданию методических разработок для практикующих миссионеров.

Структура работы. Работа состоит из введения, двух глав и заключения. Основное содержание изложено на 51 страницах. Список литературы включает 42 наименования.

Глава 1. Христианство в Африке: история и современность

1.1. Исторические корни африканских Церквей

История христианства в Африке восходит к I в. христианской эпохи. Местом первоначального распространения христианской религии был Египет. Сам Господь благословил африканскую землю Своим посещением: согласно Евангелию, святое семейство находилось в Египте, скрываясь от гнева царя Ирода Великого (Мф. 2:13-15)[4]. Александрию – столицу эллинистического и римского Египта – посещали апостолы Варнава и Лука, а основателем Александрийской Церкви Предание считает апостола Марка – ученика апостола Петра[5]. В эпоху гонений мучениками стали десятки тысяч египетских христиан. Особой жестокостью и массовостью отличались гонения при императорах III в. – Септимии Севере, Деции, Валериане и, особенно, Диоклетиане. «Неслучайно «эру Диоклетиана», начавшуюся с первого года его правления, египтяне прозвали *эрой мучеников*»[6]. Но в то же время в Александрии зарождается одна из влиятельнейших богословских школ Древней Церкви, неразрывно связанная с именами своих отцов-основателей – Климента Александрийского и Оригена[7].

После Второго Вселенского Собора значение Александрийской Церкви несколько снижается: со второго места после Римской она опускается на третье, пропуская вперед Константинопольскую, как Церковь столичного града. Но в остальном – в богословии, в образовании, в монашестве – Александрия будет оставаться одним из ведущих центров христианского мира. При любых политических событиях авторитет Александрии как

---

[4] «В современном Каире есть несколько мест, в которых, по Преданию, останавливалось Святое Семейство: Матарейя, где находится источник, открытый маленьким Иисусом; Зейтун, известный явлением Богородицы в XX веке; кварталы Старого Каира, где проживали родственники Иосифа. Современная Коптская Церковь почитает 1 июня как день вступления Святого Семейства в Египет» (См.: Блохин В.С. История Поместных Православных Церквей. Екатеринбург, 2014. С. 82).

[5] Свидетельство Предания о св. Марке как основателе Александрийской Церкви некоторыми исследователями оспаривается. См., например, суждения по этой проблеме в кн.: Дворкин А.Л. Очерки по истории Вселенской Православной Церкви. Нижний Новгород, 2003. С. 111, 130.

[6] Блохин В.С. Указ. соч. С. 84.

[7] Исчерпывающую информацию об александрийской богословской школе можно почерпнуть в: См.: Саврей В.Я. Александрийская школа в истории философско-богословской мысли. М., 2011. 1008 с.

интеллектуального центра оставался незыблемым. «Именно здесь вычислялась дата Пасхи – главного праздника всех христиан»[8]. В Египте зародилось христианское монашество в лице трех своих великих основоположников – преподобных Антония Великого, Пахомия Великого и Макария Великого. «У таких мужей дух торжествовал над плотью, благодать над природою, божественная сила христианства над миром, потворствующим порокам»[9].

Несмотря на ранний приход христианства в Александрию – столицу эллинистически-римского Египта, сам Египет с прилегающими к нему территориями долгое время продолжал оставаться языческим. Только при императоре Юстиниане в VI в. начинается систематическое поголовное крещение населения долины Нила. По свидетельству византийского историка Прокопия, Юстиниан крестил весь Верхний Египет, Ливию и Триполитанию. На острове Филы – на границе Империи ромеев и Судана – существовавшее там языческое капище было обращено в храм св. Стефана. В этом храме археологи обнаружили надпись, датированную 537 г.: «Я Феодосий нубиец», оставленную аборигеном. «Этот Феодосий – первый известный нам варвар-христианин в Судане»[10]. В том же году организуется миссия в Судан, интересная тем, что на ней отразилось соперничество православных («халкидонитов») и монофизитов[11]. По стечению обстоятельств первым среди нубийцев Судана оказался монофизитский пресвитер Юлиан, посланный императрицей Феодорой – тайной монофизиткой. Он провел в Нубии два года. «Из-за чудовищной жары миссионер с 3-го до 10-го часа (т.е. с 9 утра до 4 часов дня) вел свои занятия нагой, сидя в пещере по шею в воде»[12]. Продолжателем дела Юлиана стал монофизитский епископ Лонгин, который в 570-х гг. создал в Нубии местный клир и устроил регулярные богослужения. Лонгин организовал миссионерскую экспедицию и дальше на

[8] Блохин В.С. История Поместных Православных Церквей. Екатеринбург, 2014. С. 85-86.
[9] Поснов М.Э. История христианской Церкви (до разделения Церквей – 1054 г.). Брюссель, 1964. С. 225.
[10] Иванов С.А. Византийское миссионерство: Можно ли сделать из «варвара» христианина? М., 2003. С. 98.
[11] См. подробнее: Там же. С. 98-101.
[12] Там же. С. 100.

юг. Им было крещено племя алодеев (район современного Хартума). Позднее была крещена (в Православие) лежавшая между нобатеями и алодеями Макурра.

Благодаря византийской миссии VI в. христианство распространяется в Эфиопии (Абиссинии). В Аксуме проповедовала группа монахов, прибывших из Константинополя, «римских святых», как названы они в эфиопском житии. Правители Эфиопии настолько прониклись духом византийского христианства, что создали собственную политическую концепцию, которая зеркально отражала византийскую. «В ней константинопольский император воспринимался как младший брат эфиопского негуса»[13].

Другим центром распространения христианства в Северной Африке был Карфаген. Этот древний город, в отличие от грекоязычной Александрии, сделался центром латиноязычного христианства. Неизвестно в точности посещали ли апостолы Карфаген[14]. Североафриканская Церковь Карфагена прославилась именами Тертуллиана и св. Киприана, который активно защищал догмат о единстве Церкви во время раскола, учиненного Новатом и Фелициссимом после Декиева гонения[15]. Карфагенская Церковь стала, вероятно, первым центром распространения латиноязычного христианства на северном побережье Африки. Карфаген даже соперничал с Римом за степень влияния в Африке. Во время этого спора впервые прозвучали претензии Рима на господство над всеми христианами с обоснованием этих претензий словами Господа Иисуса Христа об апостоле Петре: «В 256 г. между Стефаном, епископом Римским, и Киприаном, епископом Карфагенским, состоялся спор, в ходе которого римский епископ впервые обратился к Мф.

[13] Иванов С.А. Византийское миссионерство: Можно ли сделать из «варвара» христианина? М., 2003. С. 81.

[14] Апокрифические источники «связывают начало христианства в Карфагене с апостолами Филиппом, Симоном Кананитом, Иудой, Марком и Фотинией Самаритянкой. Византийские Апостольские списки VI-VIII вв. (Псевдо-Дорофей, Псевдо-Епифаний) называют первым епископом Карфагена ученика апостола Павла Епенета, западная Апокрифическая традиция — Крискента, поставленного апостолом Петром, который посещал Карфаген дважды» (См.: Беляев Л.А. Карфаген // Православная Энциклопедия. Т. 31. М., 2013. С. 429).

[15] Подробнее см.: Поснов М.Э. История христианской Церкви (до разделения Церквей – 1054 г.). Брюссель, 1964. С. 135-139; Беляев Л.А. Карфаген // Православная Энциклопедия. Т. 31. М., 2013. С. 430-431.

16:18: Христово обещание Петру: «На сем камне Я создам Церковь Мою» – он истолковал как дарование римским епископам, предполагаемым наследникам Петра, особой власти и авторитета»[16].

В IV в. спокойная жизнь Североафриканской Церкви была нарушена новым расколом – донатистским[17]. На целое столетие Церковь была разделена на два враждебных лагеря. Раскол начался еще в правление Диоклетиана, а продолжился уже при равноапостольном императоре Константине Великом, пытавшемся христианизировать империю. Его вмешательство в раскол стало первым в истории случаем превращения церковного дисциплинарного спора в церковно-политическую проблему. При преемнике Константина Константе дошло до кровопролития[18]. С донатистами боролся в своих полемических трактатах великий богослов северной Африки блаженный Августин Иппонский. Но все было безрезультатно. «Великое собрание в Карфагене в 411 г. где с обеих сторон приняли участие 565 епископов, не привело к желанной цели. Разделение, раскол исчез только с завоеванием Африки сарацинами в VII в.»[19]. После периода вандальского владычества при императоре Юстиниане Карфаген перешел под власть Константинополя. Позднее был учрежден Карфагенский Экзархат. В разгар монофелитских споров VII в. в Карфагене оказалось немало представителей всех враждовавших религиозных партий. В 645 г. в Карфагене состоялся диспут между прп. Максимом Исповедником и низложенным Константинопольским Патриархом Пирром, на котором прп. Максим одержал победу, а Пирр признал его правоту и объявил об отказе от заблуждений монофелитства. В VII в. начинается период арабских завоеваний и владычества в северной Африке. Покорение Египта началось

[16] Маккалох Д. Христианство. Три тысячи лет. М., 2016. С. 147.
[17] Подробнее см.: Ткаченко А.А. Донатизм // Православная Энциклопедия. Т. 15. М., 2007. С. 654-657.
[18] «Циркумцеллионы (нечто вроде нищенствующих монахов-донатистов), которые бродили по стране среди крестьянских лачуг, занимались грабежами, поджогами и убийствами вместе с непокорными крестьянами и рабами … Но среди донатистов были и те, кто не одобрял такого революционного пыла. Восстание было подавлено военной силой. Несколько вождей донатистов было казнено, другие изгнаны, их церкви закрыты или конфискованы. Донат Великий умер в изгнании» (См.: Шафф Филип. История христианской Церкви. В 8 т. Т. 3: Никейское и посленикейское христианство. СПб., 2011. С. 246).
[19] Поснов М.Э. История христианской Церкви (до разделения Церквей – 1054 г.). Брюссель, 1964. С. 322.

еще в 639 г. В 707 г. арабы захватили североафриканские провинции, в результате чего существовавшая здесь древняя Карфагенская Церковь стала постепенно угасать – о ней ничего не известно с конца XI в.

Печальной была участь православных и в Александрийском Патриархате. В покоренном Египте наибольшими привилегиями пользовались копты – христиане-антихалкидониты, преследуемые Византией. Эти привилегии обеспечивали лояльность коптов по отношению к арабам. Арабы не были христианами, но обнаруживая свою относительную веротерпимость, они, тем самым, приобретали симпатии покоренного населения. «Благодаря покровительству завоевателей, в руки коптов перешел ряд православных храмов и монастырей»[20]. Александрийская Церковь оказалась под угрозой исчезновения. Религиозная политика арабов, впрочем, носила непоследовательный характер и находилась в зависимости от той или иной правящей династии. Мусульманское господство в Египте привело к сокращению численности православного населения и духовенства. Церковь Александрии, пользовавшаяся в древности огромным могуществом и авторитетом, «пришла в сильный упадок и превратилась в небольшую общину православных верующих, главной заботой которых было выживание в мусульманском мире»[21].

1.2. Современное состояние христианского (инославного) миссионерства в Африке

После исламских завоеваний VII в. христианство в Африке постепенно угасает. Второй период проникновения христианства (католичества) в Африку начинается с XV в. с запада – с приходом португальских завоевателей. Однако прозелитическая деятельность католических миссионеров оказалась не слишком успешной: христианство «приняли в

[20] Блохин В.С. История Поместных Православных Церквей. Екатеринбург, 2014. С. 130.
[21] Там же. С. 135.

основном вожди и племенная аристократия»[22]. В середине XVII в. на территорию крайнего юга континента проникли голландские кальвинисты, ставшие первыми протестантами в Африке. В XVIII в. появляются методисты, англикане, пресвитериане. Но активным миссионерством протестанты начинают заниматься только с середины следующего столетия, когда начинается активная колониальная экспансия европейских держав. С середины XIX в. в Африке появляются немецкие (лютеранские), шведские, норвежские, английские и американские миссионеры. На территории Тропической и Южной Африки создавались многочисленные протестантские общества, а затем и церкви. Не отстали от протестантов и католики: Ватикан создал специальные монашеские ордена и миссионерские общества – «Белых отцов», «Общество африканских миссий».

К началу XX в. практически весь Африканский континент был поделен колониальными европейскими державами: 4/5 его территории стали колониями[23]. К началу Первой мировой войны независимыми с юридической точки зрения оставались только два государства: Эфиопия, которая была ослаблена войнами и междоусобицами местной феодальной знати, и Либерия, которая находилась под сильным влиянием США. «Остальные страны оказались в составе колониальных владений европейских держав»[24]. Колонизация сопровождалась национально-освободительной борьбой народов Африки, приведшей к середине минувшего столетия к крушению колониальной системы: колонии одна за другой стали обретать независимость. «Сейчас на континенте 54 независимых государства и 5 управляемых из Европы территорий»[25].

Успех христианского, в основном протестантского, миссионерства в Центральной и Южной Африке в конце XIX в. имел объективные причины. Традиционные религии местных племен носили локальный характер, они

[22] Шпажников Г.А. Религии стран Африки. Справочник. М., 1981. С. 24.
[23] Африка // Энциклопедия для детей. Аванта+. В 42 т. Т. 13. М., 2006. С. 444.
[24] Африка // БСЭ. В 30 т. Т. 2. М., 1970. С. 446.
[25] Африка // Энциклопедия для детей. Аванта+. В 42 т. Т. 13. М., 2006. С. 444.

больше разъединяли, чем сплачивали коренное население. Кроме того, первые миссионеры пришли задолго до колониальных военных вторжений; европейские миссионеры знакомили африканцев с достижениями культуры и техники. Миссионеры применяли новейшие изобретения, чем оказывали огромное психологическое воздействие на аборигенов. Плоды прогресса цивилизации казались местному населению чудесными: огнестрельное оружие, эффективное на охоте, печатные книги, как и сама письменность, лекарства, вылечивавшие болезни, вызывали суеверный восторг[26]. В результате проповедь христианства и крещения на первых порах не вызывали протестов. Миссионеры крестили сначала вождей и родовую знать, привлекая с их помощью остальных соплеменников. Вожди получали от новой религии материальные и политические выгоды, надеясь укрепить свою власть над племенем.

Вслед за миссионерами пришли купцы и военные силы. Африканцы встали на защиту своей независимости. Но любопытно, что в этой борьбе традиционные религиозные верования не играли сколько-нибудь заметной роли. Африканские народы защищали свои святыни, но нигде не наблюдалось, чтобы, например, культ предков становился знаменем борьбы против колонизаторов. Наоборот, именно христианство дало африканцам идеологическое обоснование для борьбы с европейскими захватчиками: «Эту религию они переосмыслили применительно к своим условиям и подняли борьбу против колонизаторов, используя догмы иноземной религии»[27]. Особенно это прослеживается на примере так называемой «эфиопской церкви»[28]. Ее основал методистский пастор африканец Мангена Мата Моконе в 1892 г. в Претории. Вскоре в целом движение за независимую африканскую церковь стали называть «эфиопским». Наивысшего расцвета

[26] См.: Шаревская Б.И. Национально-освободительное движение и религия в тропической Африке // Вопросы научного атеизма. Вып. 5. М., 1968. С. 216.
[27] Там же. С. 216.
[28] Наименование заимствовано из Пс. 68:31: «И Эфиопия скоро прострет руки свои к Богу». В античной Греции и Риме были известны только Египет, Северная Африка и Эфиопия, поэтому неведомый тогда остальной Африканский континент назывался греками в целом Эфиопией.

«эфиопское» движение достигло в Южной Африке, когда происходили столкновения колониальных властей с так называемой «сектой израильтян» в 1921 г. Главарем секты был Енох Мгиджима[29], который якобы имел видения, предсказывавшие африканцам победу над белыми[30]. Аналогичные секты, призывавшие к антиколониальной борьбе, возникали в бассейне Конго[31] и странах Гвинейского побережья. Трагическая участь секты Мгиджимы стала апогеем «эфиопского» движения, которое после этого стало утрачивать свою былую антиколониальную направленность.

Исследователи отмечают, что национально-освободительное движение в религиозной форме возникало в основном в районах, где действовали протестантские миссии – лютеранские, методистские, баптистские. Протестантские миссионеры переводили Библию на африканские языки и прививали африканцам «вкус» к ее чтению и толкованию. Поскольку протестантизм отвергает Священное Предание с его святоотеческими критериями понимания Писания, постольку африканцы-протестанты стали толковать Библию, исходя из своих интересов. Они «выбрали из Библии то, что им было близко, нужно, а именно социально-гуманистические элементы»[32]. Они находили в Библии изречения против несправедливости и угнетения, о равенстве всех народов перед Богом, о торжестве добра и справедливости. Африканские сектанты высоко ставили Ветхий Завет, часто выше, чем Евангелие, потому что он насыщен социальной тематикой и содержит обличения власть имущих, призывы к ниспровержению угнетателей и освобождению от рабства. В этом отношении африканский протестантизм первой половины XX в. напоминал идеологии ранних протестантских церквей Европы. Африканцы не могли и не умели

[29] В другом варианте прочтения – Мгийима.

[30] «Енох Мгиджима отказался от предписанной властями регистрации своей колонии-секты в селении Балхук и призывал сектантов не платить налогов белому правительству. Когда в мае 1921 г. к Балхуку подошел карательный отряд, Енох убедил сектантов остаться на месте, обещая, что Бог спасет их, превратив пули в воду. Под обстрелом полицейских пулеметов погибло около 200 человек, т.е. половина мужского населения колонии» (См.: Шаревская Б.И. Национально-освободительное движение и религия в тропической Африке // Вопросы научного атеизма. Вып. 5. М., 1968. С. 218-219).

[31] Секта «пророка» Симона Кимбанги.

[32] Шаревская Б.И. Указ. соч. С. 220-221.

воспринимать Писание исторически – не только как Откровение Бога, но и как памятник прошлых эпох и культур. Их воображение пленяли библейские картины родоплеменного быта иудейского народа. Африканцы воспринимали как нечто близкое и понятное описанные в Библии семейные традиции, правовые нормы патриархального общества, его религиозные обряды. Мир древнего иудейства был парадоксально ближе народам Африки, «чем христианам феодальной Европы или капиталистической Америки»[33]. Неудивительно, что именно на базе христианства строилась первоначальная идеология антиколониальной борьбы.

В XX в. христианские миссии сделались центрами распространения образования европейского типа, а придуманная миссионерами система школьного образования стала «важнейшей формой деятельности миссий»[34]. В результате вплоть до середины прошлого века миссии обладали почти неограниченной монополией в деле народного образования в Африке. В 1950-х гг. миссиям принадлежало от 70 до 90% всех африканских школ. По данным только евангелических миссий число евангелических христиан, благодаря школам, увеличилось всего лишь за четверть века (с 1925 по 1952 гг.) с 1,8 млн. до 10, 2 млн. человек[35]. Миссионеры отмечали значительный личный интерес многих африканцев к религиозному образованию, интерес, доходивший в ряде случаев до экзальтации[36].

Однако распространение образования вызвало и «побочный эффект» – стремление африканцев обособиться от иностранных миссионеров и создать собственные «церкви». «В 1906 г. в Южной Африке имелось 15 африканских

---

[33] Шаревская Б.И. Национально-освободительное движение и религия в тропической Африке // Вопросы научного атеизма. Вып. 5. М., 1968. С. 221.
[34] Лот Х. Колониализм под сутаной. М., 1962. С. 15.
[35] Там же. С. 16.
[36] Один из католических миссионеров конца XIX в. приводит примеры такого поведения: «Мальчик негр проваливается на экзамене по катехизису; приходится отложить его крещение, несмотря на мольбы: „Сжалься, я умираю! Дай мне месяц работы, сто ударов, только не прогоняй!“ … Старуха из Уганды не может осилить катехизиса и на вопросы дает, например, следующие ответы: что такое причащение? Это Бог, которого мы едим. Что такое таинство покаяния? Это грехи, которые убегают от нас. Своеобразно, кое-что верно, но для строгого экзаменатора (еп. Штрейхер) недостаточно. Старухе хотят отказать в даровании таинства, но она трогает сердце владыки таким всесильным аргументом: „Скажи, а что, ты бы отказал в крещении своей матери, если бы она на коленях тебя о нем просила?“» (См.: Сипягин А., свящ. Очерк Миссий Вселенской Церкви. Царьград, 1923. С. 51).

церквей, в 1922 г. их было 65, в 1938 г. уже 500, в 1947 г. их число возросло до 800, а в 1953 г. – даже до 1350»[37]. Процесс дробления религиозных групп вызывал появление еще более многочисленных сект.

Еще в колониальный период, в конце XIX в., в Африке возникает и формируется любопытное религиозное явление, получившее название «афрохристианство». В центральных и южных регионах континента (в северных в основном распространен ислам) возникли удивительные сплавы христианства и местных верований. Возникло семь тысяч (!) разнообразных сект. Их мало что объединяет, кроме стремления создать «черное» христианство, которое противопоставляется так называемому «белому» христианству. Практически все эти секты объявляют богоизбранность африканцев, а пророков и даже Самого Иисуса Христа «наделяют негроидной внешностью, тогда как дьявол изображается белокожим»[38]. Основные христианские догматы в этих сектах дополняются традиционными африканскими верованиями – культом предков, верой в духов, магией. Некоторые секты действуют в обратном направлении – приспосабливают христианство к традиционным верованиям: например, объявляют Иисуса Христа посланником одного из местных «богов». Другие секты являются мессианскими и провозглашают своих собственных основателей посланниками Бога, наделяют их «сверхъестественными» способностями, но при этом сохраняют какие-то положения христианства, заметно искажая их смысл. Например, эфиопские секты проповедуют богоизбранность эфиопов. В Южной Африке существуют ветхозаветные афрохристианские секты, которые в вероучительном отношении стоят ближе к иудаизму, чем к христианству. Члены этих сект «пытаются возродить уклад жизни, существовавший при праотце Аврааме. Всего в Африке афрохристианства придерживаются более 30 млн. человек»[39].

[37] Лот Х. Колониализм под сутаной. М., 1962. С. 30.
[38] Африка // Энциклопедия для детей. Аванта+. В 42 т. Т. 13. М., 2006. С. 445.
[39] Там же. С. 445.

Развал колониальной системы привел к изменениям в деятельности католических и протестантских миссий. В идеологическом плане эти изменения представляли собой пересмотр политики национально-государственных миссий. Английские, французские, бельгийские власти поняли, что миссии могут остаться инструментом контроля бывших колоний, если сгладить национальные и вероисповедные различия миссионеров. Бывшие колонизаторы «перешли к политике предоставления широкой финансовой поддержки миссиям независимо от их вероисповедания и государственной принадлежности»[40]. Миссии стали выступать «единым фронтом» против «афрохристианских» сект и распространявшегося с 1960-х гг. в Африке коммунистического влияния Советского Союза.

Иначе относились миссии к так называемым «молодым церквям» – возникшим в результате миссионерской деятельности европейцев собственным религиозным объединениям африканцев. Они требовали для себя формального равноправия с иностранными миссиями и не боролись с ними. Требования равноправия выражались, например, в жалобах африканских пасторов на то, что они слишком мало участвуют в решении миссионерских церковных дел, или в требовании социального равенства африканских церковнослужителей с иностранными миссионерскими кадрами. В послевоенные годы протесты доходили даже до забастовок преподавателей и персонала госпиталей при миссиях с требованием повышения заработной платы. Первыми поддержали эти требования американские миссии. Все большее число африканских христиан стали допускать к исполнению руководящих функций. Затем к этому процессу подключились католические миссии, что привело к формированию национальной католической иерархии в Африке. Вместо «апостолических викариатств» и «префектур» теперь повсеместно существуют обычные епархии и приходы. Сами миссионеры сохранили за собой только руководящие должности, «которые требуют высокой квалификации

[40] Лот Х. Колониализм под сутаной. М., 1962. С. 35.

(преподаватели различных степеней образования, теологи, врачи, миссионерские сестры)»[41]. В 1959 г. Папа Иоанн XXIII опубликовал энциклику, в которой миссионерам давались новые указания. В частности, предлагалось усилить социальную работу в молодых национальных государствах. Католики начали развивать систему христианских профсоюзов, которые занимались повышением образования рабочих, организацией врачебной помощи, социализацией и образованием женщин. Наряду с христианскими профсоюзами создавались «христианские молодежные группы», женские союзы, «рабочие клубы» и др.

При этом во всех последующих официальных документах Ватикана[42] прослеживалась тенденция к диалогу со всем миром, а антикоммунистические высказывания становились реже и приглушеннее. Вместе с тем, осуждаются революции, и осуждение это имеет несколько аспектов: «Во-первых, это осуждение насилия; во-вторых, учение об эволюционном пути развития человечества, т. е. доктрины «мирового сообщества народов», «гармоничного сотрудничества развитых и развивающихся наций», «бедных» и «богатых» наций»[43]. Из этого видно, что Римско-католическая Церковь тех лет не приветствовала национальные революции, происходившие тогда на Африканском континенте. Развитие социальных идей, внедрение в миссионерскую практику католичества различных элементов социального служения призвано было показать африканским христианам альтернативный революционному путь развития, основанный на христианских идеалах любви и взаимопомощи всех членов общества.

Гибкая миссионерская политика Католической Церкви повела к большим успехам в распространении католичества в районах франкоязычной Западной Африки (ФЗА). Еще с конца XIX в. евангелизацией народов стран

[41] Лот Х. Колониализм под сутаной. М., 1962. С. 37.
[42] Энциклики «Mater et Magistra» (15 мая 1961 г.), «Pacem in Terris» (11 апреля 1963 г.), «Populorum Progressio» (26 марта 1967 г.), документы II Ватиканского собора и последующие энциклики.
[43] Овчинников В.Г. Католическая церковь в Западной Африке. Очерки истории католического миссионерства. М., 1982. С. 96.

этого региона занимались в основном Лионское миссионерское африканское общество (ЛМАО), орден Святого Духа и ордена «Белые отцы» и «Белые сестры». В 1960-е гг., кроме ЛМАО сильные позиции были у редемптористов, францисканцев, августинцев, ксаверианцев, иезуитов и др.[44] В те же годы страны ФЗА стали заключать дипломатические отношения с Ватиканом. Кроме собственно церковных организаций, в Африке действовало несколько десятков католических светских организаций. Большинство из них располагали различными учреждениями, среди которых были образовательные клубы и специальные лагеря, центры, в которых проводились научные исследования, библиотеки, издавалась печатная периодика. «Они регулярно проводили различные массовые мероприятия (конференции, встречи, диспуты, коллективные чтения Библии и т.д.)»[45]. Были попытки создания и католических политических партий, но они не имели большого успеха.

Особое внимание уделялось образовательной деятельности. К середине 1960-х гг. в различных католических школах в Африке обучалось 5 млн. человек, более трех тысяч африканцев учились в духовных семинариях. Количество различных школ достигло тридцати тысяч, имелись тысячи профессиональных школ, в которых обучались различным ремеслам и специальностям. В 1956 г. в Киншасе (Конго) открылся университет Лованиум – филиал католического университета в Лувене (Бельгия). В те же годы католические средства массовой информации наладили масштабное производство печатной продукции на французском и местных языках. Суммарные тиражи различных изданий исчислялись десятками миллионов экземпляров. «Для подготовки африканских журналистов католики открыли специальные учебные центры и курсы в Бельгии, Франции, Испании, Италии, Швейцарии и ФРГ»[46].

---

[44] Овчинников В.Г. Католическая церковь в Западной Африке. Очерки истории католического миссионерства. М., 1982. С. 109.
[45] Там же. С. 111.
[46] Там же. С. 117.

Не оставил Рим без внимания влияние местных традиций и верований на литургическую практику. В западноафриканских странах стали проводить богослужение на местных языках и диалектах, более терпимым стало отношение к традиционным ритуалам, знахарству, амулетам, проявлениям анимизма, фетишизма и проч.[47] Терпимое отношение миссионеров к таким вещам объясняется распространением среди католических богословов с начала XX в. под влиянием идей венской католической школы В. Шмидта так называемой «концепции прамонотеизма». Приверженцы этой концепции считали, что религия «возникла как Божье Откровение, поэтому всем народам мира искони свойственна вера в единого Бога. Лишь превратности существования и заблуждения привели к тому, что страх перед духами, суеверия, а также злокозненность жрецов и колдунов оттеснили истинную веру, подменили ее идолопоклонством»[48]. Миссионеры, соответственно, ставили перед собой задачу найти среди кумиров и верований данного народа исконный образ Бога-Творца. Они не препятствовали совершению привычных для африканцев ритуалов, стараясь вложить в эти ритуалы новые для них идеи об истинном Боге и необходимости Его почитания.

Общая результативность миссионерской христианской деятельности в Африке очень высока. С середины XX в. численность христиан на «черном» континенте непрерывно росла и продолжает расти[49]. Все африканские христианские церкви и организации, существующие на сегодняшний день,

[47] В энциклике 1959 г. «Princeps Pastorum» Иоанн XXIII «указал на возможность включения элементов местных традиций и верований в католические обряды. Католическая литургия приспосабливалась к местным обычаям: зачастую в ходе богослужения стали использоваться национальные мелодии, в исполнение религиозной музыки разрешили ввести африканские музыкальные инструменты (там-тамы, большие деревянные трубы, рога буйволов). В некоторых африканских странах в католическую обрядность были допущены ночные традиционно африканские ритуальные танцы» (См.: Овчинников В.Г. Католическая церковь в Западной Африке. Очерки истории католического миссионерства. М., 1982. С. 140).

[48] Шаревская Б.И. Африканские ученые о религиозных верованиях в Тропической Африке // Религии мира. История и современность. Ежегодник 1982. М., 1982. С. 229.

[49] «К 1970 г. численность христиан в Африке возросла до 38,7%, в 2010 г. достигла 48,3% общей численности населения. С 1970 г. по 2010 г. общая численность христиан в Африке возросла с 44,9 млн. до 197 млн. чел. На Юге Африки христианство упрочивает свои позиции. Мусульманское сообщество в основном представлено иммигрантами и их потомками, а также потомками привезенных сюда из мусульманских стран рабов (так называемыми «капскими малайцами» или «цветными»). Численность христиан в Южной Африке возросла с 78% населения в 1970 г. до 85% в 2010 г., с ожидаемым приростом до 90% к 2020 г.» (См.: Черная Африка: прошлое и настоящее. Учебное пособие по Новой и Новейшей истории Тропической и Южной Африки. М., 2016. С. 35).

условно можно разделить на три группы: восточнохристианскую, западнохристианскую и униатскую[50]. Западное христианство в Африке представлено религиозными организациями западноевропейского и североамериканского происхождения двух направлений – католического и протестантского. Наибольшее число католиков сосредоточено в Центральной и Восточной Африке. Протестанты проживают в основном в Южной и Западной Африке. Восточное христианство представлено двумя своими течениями – Православием и монофизитством. Из монофизитских церквей наибольшее число членов имеет историческая Эфиопская церковь, распространенная в Эфиопии и в некоторых близлежащих странах. Вторая по числу последователей – Коптская церковь, распространенная в Египте и Судане. Немногочисленной является Армяно-григорианская церковь, представленная небольшим числом приходов на территории Египта и Эфиопии. Из Православных Церквей представлены Александрийская и Иерусалимская, прихожане которых рассредоточены более чем в десяти африканских странах. Униатство представлено целым рядом церквей (Копто-католическая, Эфиопо-католическая, Греко-католическая, Маронитская, Сиро-католическая, Халдейская, Армяно-католическая), немногочисленные прихожане которых проживают в основном на территории Египта, Эфиопии и Судана.

1.3. Специфика миссионерской деятельности в африканских странах по оценкам инославных миссиологов и миссионеров

Успешность католической и протестантской миссий на Африканском континенте в XIX в. во многих аспектах оказалась неожиданной для самих европейцев. В начале XIX в. в Европе убедительными считались прогнозы о конечном господстве над Африкой ислама, потому что эта религия действительно активно распространялась. Но к концу века христианству удалось сравняться по распространенности с исламом, и этот резкий рост

[50] См.: Шпажников Г.А. Религии стран Африки. Справочник. М., 1981. С. 26.

был следствием миссионерских усилий и совершенствования миссионерских методов европейских миссионеров.

Не только первые специально подготовленные миссионерские кадры были источниками знаний о христианстве у африканских народов. Менее официально христианство распространялось из очагов британского присутствия (и, соответственно, протестантизма) на побережье Южной и Западной Африки. Потребности торговли и необходимость покидать истощенные пастбища в поисках новых заставляли африканских скотоводов массово мигрировать. Многие молодые люди приходили «из глубинки» на побережье в поисках работы. Здесь, в британских владениях, они усваивали новую религию, и, возвращаясь на родину, приносили ее с собой в свои семьи. «Женщины полностью держали в руках торговлю в Западной Африке, в Сьерра-Леоне многие женщины крио, сведущие в коммерции, с энтузиазмом восприняли христианскую веру»[51]. Уезжая по торговым делам далеко от колоний, они разносили христианство в самую глубь континента.

В результате к концу XIX в. европейские миссионеры повсеместно в Африке находили людей хоть что-то знающих или слышавших об Иисусе Христе. Если местное население доверяло миссионерам, если возникала симпатия, то подходящий по способностям местный житель мог стать проповедником и уже самостоятельно после ухода европейцев обращаться к африканцам уже в своей, африканской, манере. У местных жителей было больше шансов передать то, что миссионеры из Европы доносили с помощью чуждых африканцам культурных форм. Наблюдательный британский миссионер Дэн Кроуфорд в нач. XX в. был свидетелем особого танца женщины, выражавшей таким образом свои религиозные чувства[52]. Американский миссионер пресвитерианской церкви Гарольд Курц, с 1955 г. в течение двадцати двух лет живший в Эфиопии, описывает случай в деревне

[51] Маккалох Д. Христианство. Три тысячи лет. М., 2016. С. 950.

[52] «...Я, чужак, не мог отвести глаз! Поразительное, сводящее с ума сочетание молитвы в сердце и движений ног! На вопрос, что это значит, она дала замысловатый ответ: «А, это всего лишь молитва, выходящая из пальцев ног»» (Цит. по: Маккалох Д. Указ. соч. С. 951).

народа шекичо. «Во время беседы с верующими, – пишет Курц, – я заметил в углу церкви огромный барабан и осведомился: «А у вас есть песни на родном языке?» – «Да, конечно, – с гордостью ответили мне. – Мы сочиняем свои песни прославления». Люди принесли барабан и стали петь, хлопая в ладоши и ритмично двигая телом в такт радостной песни хвалы Господу»[53]. Многочисленные наблюдения подобного рода заставили европейских теоретиков миссии, в конце концов, пересмотреть свои взгляды на сущность работы с представителями неевропейских культур.

Ко времени западной колониальной экспансии в Африке европейские богословы-миссиологи, как и рядовые верующие, полагали, что христианство вне культурных ограничений и стереотипов, что оно универсально. «Поскольку западная культура однозначно рассматривалась как христианская, столь же очевидным казалось и то, что культура эта должна экспортироваться вместе с христианской верой»[54]. Но вскоре стало ясно, что для более эффективного обращения необходимо внести в миссионерскую практику некоторые корректировки. Миссионеры осознали, что им придется идти на уступки, принимая какие-то проявления местных культур. Появляются концепции «приспособления» (в католичестве) и «индигенизации» или «отуземливания» (в протестантизме). В XIX в. эти концепции считались нормативными, хотя на практике их применение часто ограничивалось только внешними (например, обрядовыми) приспособлениями под условности, привычки и эстетические вкусы местного населения. Но по сути, миссионерство продолжало оставаться «европоцентричным».

В 1840-е гг. протестантские богословы Руфус Андерсон и Генри Венн предложили формулу «трех само-» – самоуправления, самостоятельности и самораспространения местных церквей как целей миссионерской работы. Эта формула выводилась из представления о христианской общине, способной

[53] Курц Г. Очерки миссиологии. Сб. ст. М., 2002. С. 14-15.
[54] Бош Д. Преобразования миссионерства. Сдвиги парадигмы в богословии миссионерской деятельности. СПб., 1997. С. 493.

обеспечивать себя, расширяться и управлять собой. Западные Церкви уже достигли этих целей, задача миссий – воспитать эти качества у «молодых церквей» третьего мира. После Второй мировой войны к «трем само-» добавилось четвертое – самостоятельность в богословском мышлении. В 1956 г. группа африканских франкоязычных священников опубликовала книгу *Des Pretres noirs s'interrogent* («Черные священники задаются вопросами»). В 1965 г. студент Католического богословского факультета в Киншасе Тарциссе Тшибангу издал книгу *Theologie positive et theologie speculative* («Позитивнее богословие и умозрительное богословие»). До появления этих книг об африканских церквях говорили, что это церкви «без богословия, без богословов и без всякого интереса к богословию»[55]. С появлением этих сочинений возникла почва для развития туземного африканского богословия.

Все эти процессы и события привели к формулировке концепции «инкультурации», окончательно сложившейся к концу 1980-х гг. и общепринятой в современном западном миссионерстве. Инкультурация существенно отличается от приспособления и индигенизации. Если раньше западный миссионер «организовывал встречу между христианской верой и местными культурами, либо благожелательно надзирал за тем, как она проходит»[56], то в процессе инкультурации миссионер и церковная иерархия как бы «учатся» вместе с обращаемыми, а не ведут себя как наставники, у которых есть готовые ответы на все вопросы. Инкультурация учитывает все аспекты местной миссионерской ситуации: языковой, социальный, экономический, политический, религиозный, образовательный и др. Евангелие и Церковь должны воплотиться в новом контексте и в новой культуре, но это движение должно быть двойным: «одновременно происходят инкультурация христианства и христианизация культуры»[57]. Это

[55] Бош Д. Преобразования миссионерства. Сдвиги парадигмы в богословии миссионерской деятельности. СПб., 1997. С. 497.
[56] Там же. С. 499.
[57] Там же. С. 500.

означает, что при всеобъемлющем характере инкультурации она имеет границы: ни одна конкретная культура в ее нынешней форме не может быть полностью принята христианством. Цель инкультурации – «новое творение», преображение культуры, выращивание растения, которое станет «чем-то радикально новым по сравнению с семенем»[58]. В этом смысле инкультурация никогда не заканчивается, она всегда остается экспериментальным и продолжающимся процессом.

Важность христианизации местных культур особенно остро встала на африканской культурной почве. При знакомстве африканцев с Библией выяснялось, что они склонны не просто к буквальному ее пониманию, а к прямому следованию ее указаниям. Например, Закон Моисеев предписывает не оставлять в живых колдунов, ворожей, вызывателей мертвых. В африканских христианских общинах хорошо знали колдунов, и, поняв «букву Закона» как руководство к действию, снаряжали «охотников за колдунами», которые должны были убивать колдунов[59]. Но преследуя колдунов, африканцы ждали, что их функции будут выполнять миссионеры и христианские пасторы. В засушливых районах от миссионеров ждали вызова дождя, т.е. такого же действия, какое выполняли колдуны – заклинатели дождя.

Другой проблемой была полигамия. «Полигамные африканские христиане читали свои Библии и легко находили в них подобие своих древних брачных обычаев, подтвержденных описаниями частной жизни ветхозаветных патриархов»[60]. Католические миссии сталкивались с проблемой подбора священников из числа местных христиан: обязательный

[58] Бош Д. Преобразования миссионерства. Сдвиги парадигмы в богословии миссионерской деятельности. СПб., 1997. С. 502.
[59] «В XX в. в некоторых сельских районах ситуация резко обострилась, убийства колдунов происходили по мере увеличения количества основанных африканцами церквей» (См.: Маккалох Д. Христианство. Три тысячи лет. М., 2016. С. 952).
[60] Маккалох Д. Указ. соч. С. 952.

для католических священников западного обряда целибат казался африканцам неприемлемым. Похожая проблема волновала и протестантов[61].

Если оценивать деятельность западных миссионеров в целом, то можно утверждать, что она вела к усилению раздробленности африканского христианства. С точки зрения православного понимания миссии, целью и смыслом ее является не просто распространение веры во Христа, а насаждение единой истинной Церкви. Западное же христианство, состоящее из множества «церквей» и сект, фактически продублировало само себя в Африке. Многочисленные африканские «церкви», обладая собственным национально-культурным колоритом, не только не смогли преодолеть разобщенность христианства, но еще более усилили ее своим собственным дроблением.

Выводы

История христианства, как в Северной («белой»), так и в Центральной и Южной («черной») Африке показывает, что нет никаких объективных причин, препятствующих распространению христианской веры на этом континенте. Африканские народы демонстрируют восприимчивость в отношении новой для них религии, нет тотального ее отрицания.

Усвоение христианства может принимать специфический характер – в виде, например, синкретического объединения христианской веры с местными традиционными верованиями, может принимать характер так называемого «афрохристианства». Но все же и христианство в его исторически сложившихся формах в Африке существует и активно распространяется, что доказывает открытость африканцев в отношении христианского провозвестия в его аутентичном виде.

Степень усвоения христианства местным населением зависит исключительно от качества и настойчивости миссионеров-христиан. Чем

[61] «В 1917 г. … 65 священников народа йоруба были отлучены от нигерийской Методистской церкви за полигамию» (Маккалох Д. Христианство. Три тысячи лет. М., 2016. С. 953).

эффективнее работа миссионеров, чем больше внимания уделяют они специфике местных культур и социальных отношений, тем большего результата они достигают. Инославное (католическое и протестантское) христианское миссионерство доказало свою результативность, что дает основания верить в успешность также и православной миссии в Африке. Задача православных миссионеров должна состоять в том, чтобы, не повторяя ошибки западных миссионеров, распространять веру Христову как неразрывно связанную с единой апостольской Православной Церковью.

Глава 2. Православное миссионерство в Африке в XX – нач. XXI века

2.1. Православное христианство в африканских странах в XX – нач. XXI века

До 1920-х гг. православное присутствие в Африке ограничивалось традиционными исторически сложившимися регионами – Египтом и Эфиопией. Но с этого времени начинается проникновение Православия в Восточную Африку, в частности в Уганду и Кению.

Появление православной иерархии в этом африканском регионе связано с именем епископа Христофора (Спартаса), урожденного Реубена (Рувима) Мукасы Мугимбы Себанзы (1899-1982)[62]. Он происходил из этнической группы муганда и был крещен и воспитан в Англиканской церкви. После окончания англиканской миссионерской школы он продолжил обучение в Королевском колледже в Будо – этом «угандийском Итоне»[63], а затем служил в колониальном полку британской армии, где познакомился со своим другом и соратником Овадией Басаджикитало (Basaajjakitalo). По воспоминаниям ученика епископа Христофора митрополита Феодора (Нанкьямы), первый интерес к Православию у его учителя возник при чтении статьи о Православии в каком-то англоязычном словаре: «Его энтузиазм в результате его исследований был действительно велик. Как новый Архимед он выбежал на улицу, крича: «Я нашел, я нашел». «Я больше не протестант», продолжал он, “но Orthodox!!”»[64]. Разочарованию в англиканстве немало способствовало патерналистское отношение англиканских миссионеров к африканцам. Например, когда уже взрослый Реубен Мукаса писал письмо к англиканскому епископу, тот отвечал ему так: «Я часто беседовал с тобой,

---

[62] См.: Христофор (Спартас), еп. // Википедия. Свободная энциклопедия. URL: https://ru.wikipedia.org/wiki/Христофор_(Спартас) (дата обращения: 22.01.2019).
[63] Sundkler Bengt. A History of the Church in Africa. Cambridge, 2004. P. 635.
[64] Христофор (Спартас), еп. // Википедия. Свободная энциклопедия. URL: https://ru.wikipedia.org/wiki/Христофор_(Спартас) (дата обращения: 22.01.2019).

мой дорогой мальчик…»[65]. На языке британских колонизаторов слово «boy» могло означать снисходительное обращение к молодому рабу.

В 1925 г. Реубен узнает о существовании в США так называемой «Африканской православной церкви»[66]. Основанная в 1921 г. Джорджем Александром Макгиром, эта организация «отпочковалась» от американской епископальной церкви, а епископское преемство вела от одной из древних восточных Церквей – Сирийской яковитской Церкви. Макгир заявлял, что его «церковь» стремится к «ассоциации» с Восточными Церквями и не имеет связи с Католической Церковью. За двадцатые годы «церковь» Макгира распространилась в Уганде и Кении, где имела около десяти тысяч прихожан. Спартас списался с Макгиром, и в 1932 г. присланный Макгиром из Южной Африки «архиепископ» Дэниэл Александер «рукоположил» Спартаса, а потом Басаджикитало в священники.

Спартас развил бурную деятельность. В основанной им школе преподавался английский язык, хотя по колониальным законам Уганды изучать этот язык можно было только в государственных школах. За нарушение закона Спартас пять лет провел в заключении. Он понимал, что молодая церковь нуждается в образованных людях. «На 1936 г. по данным Спартаса число его последователей уже составляло 5000 в 30 общинах, а также 23 церковные школы, мужской и женский монастырь»[67].

После общения с рядом православных представителей Александрийской Церкви, Спартас вместе с будущим епископом Георгием (Гатуной)[68] подписал устав Африканской Греческой Православной Церкви (АГПЦ), разработанный Священным Синодом Александрийской Православной Церкви. Рувим Спартас был назначен генеральным патриаршим эпитропом в Уганде, а Георгий Гатуна – в Кении.

---

[65] Sundkler Bengt. A History of the Church in Africa. Cambridge, 2004. P. 635.

[66] См. о ней: African Orthodox Church // Wikipedia. The Free Encyclopedia. URL: https://en.wikipedia.org/wiki/African_Orthodox_Church (дата обращения: 23.01.2019).

[67] Христофор (Спартас), еп. // Википедия. URL: https://ru.wikipedia.org/wiki/Христофор_(Спартас) (дата обращения: 22.01.2019).

[68] См. о нем: Георгий (Гатуна), еп. // Википедия. Свободная энциклопедия. URL: https://ru.wikipedia.org/wiki/Георгий_(Гатуна) (дата обращения: 24.01.2019).

«Православные африканцы были направлены для получения богословского образования в Александрию, а впоследствии в Афины и Фессалонику»[69]. В 1953 г. АГПЦ была зарегистрирована в Уганде. В 1958 г. была образована Восточно-Африканская митрополия[70] на территории Кении, Уганды и Танзании. Во главе митрополии стал митрополит Николай (Валеропулос)[71], будущий Александрийский Патриарх, в 1959 г. рукоположивший Спартаса уже как православного священника. В 1972 г. Рувим Спартас был хиротонисан во епископа Никопольского. Служил в Уганде и Танзании.

В Кении после образования Иринупольской митрополии единственным православным священником-африканцем оставался Георгий Гатуна. За период 1961-64 гг. было рукоположено только шестеро священников. Главной проблемой при выборе кандидатов на пастырское служение была полигамия. Отсутствие моногамных мужчин заставляло «рукополагать многоженцев, чтобы окормлять первые православные общины»[72].

В 1963 г. Кения стала независимой. В 1965 г. общины Георгия Гатуны, который был другом первого президента независимой Кении Дж. Кениаты, были признаны как «Африканская Православная Церковь Кении». В этом же году был составлен ее устав, в котором было «заметно влияние пресвитерианства и незнание африканцами православных традиций, организации и иерархии Церкви, в тексте отсутствовали такие понятия, как «Священное Писание», «Священное Предание», «иерей», «епископ», «таинства» и др.»[73]. Александрийский Патриархат устав не признал.

В 1972-73 гг. по инициативе митр. Никодима (Галиацатоса) Георгий Гатуна и Феодор (Нанкьяма) стали викарными епископами. Гатуна с

---

[69] Макарий (Тилиридис), митр. Кенийский. Кенийская митрополия // Православная Энциклопедия. Т. 32. М., 2013. С. 428.

[70] Она же «Дар-эс-Саламская» – по названию кафедрального города. Впоследствии переименована в Иринупольскую. (См. о ней: Иринупольская митрополия // Википедия. Свободная энциклопедия. URL: https://ru.wikipedia.org/wiki/Иринопольская_митрополия (дата обращения: 26.01.2019)).

[71] См. о нем: Николай VI // Википедия. Свободная энциклопедия. URL: https://ru.wikipedia.org/wiki/Николай_VI (дата обращения: 26.01.2019).

[72] Макарий (Тилиридис), митр. Кенийский. Кенийская митрополия // Православная Энциклопедия. Т. 32. М., 2013. С. 428.

[73] Там же. С. 429.

сохранением имени Георгий был поставлен во епископа Нитрийского. В 1974 г. начался многолетний конфликт митр. Восточноафриканского Фрументия (Насиоса) с еп. Георгием Гатуной, который, превысив полномочия викария, руководил общинами Кении так, будто Африканская Православная Церковь обладала полной самостоятельностью, и даже стал именовать себя «епископом Кенийским»[74]. Еп. Георгий Гатуна скончался в 1987 г. Священный Синод Александрийской Православной Церкви в 2006 г. снял с него отлучение ради восстановления церковного мира в Кении. Преемником Гатуны стал Нифонт Кигунду Вамагу, рукоположенный в 1986 г. во епископа Момбасского митрополитом-старостильником Киприаном Оропосским. Затем были проведены выборы церковного руководства Африканской Православной Церкви, победу на которых одержали сторонники канонической власти, признанные Александрийским Патриархатом. «В 2012 г. старший сын премьер-министра Кении Раилы Амоло Одинги, которого зовут Фидель Кастро Одинга, принял Православие с именем Макарий»[75]. В 2015 г. из состава Кенийской митрополии были выделены Ньерийская и Кисумская епископии, а сама митрополия при этом была переименована в «Найробийскую»[76].

XXI в. принес африканским христианам новые вызовы. Уже в минувшем столетии на континенте наблюдался рост напряженности. Религиозный фактор стал одним из основных в гражданских и межнациональных конфликтах. За последние 35 лет число вооруженных конфликтов, в которых религиозный компонент играет ключевую роль, на Ближнем Востоке и в Африке увеличилось на 75%[77]. На положении христиан, в том числе православных, сказались события так называемой

[74] Об этом конфликте см. подробнее: Макарий (Тилиридис), митр. Кенийский. Кенийская митрополия // Православная Энциклопедия. Т. 32. М., 2013. С. 429-430.
[75] Там же. С. 430.
[76] Макарий (Тилиридис), митр. Кенийский. Кенийская митрополия // Православная энциклопедия. URL: http://www.pravenc.ru/text/1684183.html (дата обращения: 05.02.2019). В печатном издании энциклопедии 2013 г. этих сведений нет.
[77] Иларион (Алфеев), митр. Волоколамский. Преследование и дискриминация христиан // Церковь и время. 2017. № 2 (79). С. 12.

«арабской весны». Серьезно осложнилось положение коптских христиан в Египте. Это религиозное меньшинство арабской страны и раньше подвергалось преследованиям и дискриминации[78]. После событий января-февраля 2011 г. в Египте наблюдается тенденция превращения шариата в единственную правовую систему в стране. В том же году произошел ряд стычек со сторонниками «чистого ислама», в ходе которых ранения получили сотни христиан-коптов, было сожжено две церкви. При этом зачастую полиция и военные не вмешиваются в массовые избиения коптов, заявляя, что в этих межрелигиозных столкновениях виноваты обе стороны. Власти Египта предпринимают определенные шаги по нормализации положения, но, как замечает митр. Иларион (Алфеев), «предпринимаемых мер явно недостаточно для того, чтобы защитить христианское население Египта от посягательств экстремистов»[79]. Положение христиан в африканских мусульманских странах усугубляется тем, что об их страданиях мало сообщают мировые СМИ: «…намеренное замалчивание масштабов преследования христиан в ряде стран арабского мира стало неотъемлемой частью политики западных держав в указанном регионе»[80]. Информация подается превратно, без объективной оценки.

Правительство Египта в 2011 г. силой подавило мирную демонстрацию коптов: более 20 христиан было убито и более 200 ранено. Эту акцию осудили даже представители авторитетного в исламском мире египетского университета Аль-Азхар. Однако положение христиан не улучшилось, и они вынуждены покидать страну: сразу после свержения правительства Хосни Мубарака Египет покинули свыше 100 тысяч коптов. При этом обвинения против коптов, как правило, беспочвенны – они с уважением относятся к

[78] «Христиане никогда не становятся губернаторами, начальниками полиции и даже директорами школ. Целый район Каира населен коптами, его называют Мусорной деревней. Из 60 тысяч человек здесь работают только 20 тысяч. Все они занимаются ручной сортировкой мусора» (См.: Иларион (Алфеев), митр. Волоколамский. Преследования и дискриминация христиан в современном мире: причины, масштабы, прогнозы на будущее // Церковь и время. 2011. № 4 (57). С. 99).

[79] Иларион (Алфеев), митр. Волоколамский. Преследования и дискриминация христиан в современном мире: причины, масштабы, прогнозы на будущее // Церковь и время. 2011. № 4 (57). С. 100.

[80] Там же. С. 100.

исламу и государственным законам. Чтобы не провоцировать экстремистов, глава Коптской Церкви Патриарх Шенуда III призвал своих единоверцев «прекратить мирные демонстрации протеста против притеснений христиан из опасений, что это может вызвать новый всплеск межрелигиозных конфликтов»[81].

Другой африканской страной, откуда активно вытесняются христиане, стала Ливия после свержения Муаммара Каддафи. До иностранного вмешательства во внутренние дела этой страны христиане (копты, православные, католики, англикане, представители других протестантских деноминаций) составляли 3% населения. По данным правозащитной организации «Open Doors», 75% христиан Ливии покинули страну из-за вооруженного конфликта.

В Тунисе, с которого началась «арабская весна», проживало около 20 тысяч христиан разных конфессий. Страна отличалась веротерпимостью, в ней практически отсутствовал антисемитизм – обычное явление для мусульманских стран. После падения прежнего режима начался процесс захвата христианских храмов и обращения их в мечети. В Алжире власти перестали давать разрешения на открытие храмов, законодательно запретили христианскую миссию среди мусульман. Были закрыты десятки храмов. 25 мая 2006 г. «Сиагх Кримо, алжирский христианин, приговорен к пяти годам тюремного заключения за то, что рассказал о христианстве своему соседу»[82].

В Северном Судане, который в 2011 г. отделился от Южного, также происходят насилия в отношении христиан. Новые власти заявляют, что «шариат и ислам станут основой новой конституции, ислам будет официальной религией, а арабский – официальным языком»[83]. Христиане вынуждены бежать в Южный Судан.

---

[81] Иларион (Алфеев), митр. Волоколамский. Преследования и дискриминация христиан в современном мире: причины, масштабы, прогнозы на будущее // Церковь и время. 2011. № 4 (57). С. 102.
[82] Там же. С. 104.
[83] Цит. по: Там же. С. 110.

Крупнейшая по населению страна Африки – Нигерия – практически разделилась на две половины – мусульманский север и христианский юг. Еще в 2000 г. в 12-ти северных штатах были введены законы шариата. В последовавшие за этим годы погибли тысячи человек. В 2010 г. «Аль-Каида» предложила помощь мусульманам Нигерии в борьбе с христианами. Из районов, где действовали экстремистские группировки, бежали почти все христиане.

В Эритрее 30% населения – христиане, принадлежащие к Эритрейской Церкви. Еще в 1998 г. правительство национализировало католические школы и медицинские клиники, а в 2008 г. была конфискована вся церковная собственность. Власти предписали уменьшить число священников. Тысячи верующих находятся в тюремном заключении.

Сомали, где всего лишь один процент населения исповедуют христианство, входит в шестерку стран, в которых христиане подвергаются наиболее жестоким гонениям. Эта страна показывает примеры мученичества, сопоставимые с образцами мученичества первых веков христианства[84].

Фактически в последние годы в Северной Африке наблюдается систематическое истребление христиан: их убивают целыми деревнями, сжигаются церкви, священники, пасторы и миссионеры становятся заложниками. Эта ситуация побуждает христиан всего мира к выработке общей позиции, к совместной работе по защите гонимых христиан. Следует отметить, что Русская Православная Церковь была одной из первых, во всеуслышание заявивших о гонениях на христиан. Митр. Иларион (Алфеев)

[84] «В Сомали жила одна из мучениц наших дней Мурта Фарах. Эта 17-летняя девушка в конце ноября 2010 г. была застрелена за переход в христианство всего в 200 метрах от дома, где она проживала у родственников. Ранее Мурта убежала из дома после того, как ее родители, узнав о том, что она приняла христианство, жестоко били и пытали ее, заставляя вернуться в ислам. Родители Мурты, пытаясь заставить ее отречься от Христа, днем привязывали молодую девушку к дереву, а по ночам сажали в тесное темное помещение. Но их усилия были тщетны. Тогда родители Мурты решили, что она сошла с ума, и пытались «лечить» ее специальными медикаментами, но в мае этого года ей удалось от них убежать. По мнению очевидцев, к убийству девушки вполне могут быть причастны ее родители, поскольку так называемые «убийства чести», совершаемые родственниками по отношению к членам семьи, перешедшим в другую религию, распространены в Сомали» (См.: Иларион (Алфеев), митр. Волоколамский. Преследования и дискриминация христиан в современном мире: причины, масштабы, прогнозы на будущее // Церковь и время. 2011. № 4 (57). С. 112).

указывает, что Московский Патриархат озабочен ситуацией, в которой оказались христиане Ближнего Востока и Африки с началом «арабской весны». «Мы поставили своей целью, – пишет владыка Иларион, – повсеместно говорить о страданиях единоверцев, прорывать тот «заговор молчания», который организовали средства массовой информации»[85]. Эта позиция отвечает традиции Православия заботиться о тех, кто не находит защиты и поддержки у «сильных мира сего». Ангажированность современной политики, в том числе международной, так называемые «двойные стандарты» и принципы «толерантности» стали серьезным препятствием в деле защиты прав и интересов тех религиозных меньшинств (в данном случае – христиан), которыми, как кажется политикам, по каким-то причинам можно пренебречь.

2.2. Состояние и перспективы православной миссии в Африке

Итак, история самостоятельной африканской Православной Церкви не является результатом деятельности греческих православных миссий – в этом уникальность Православия «черной» Африки. «Скорее можно говорить о консолидации трех разрозненных групп под харизматическим началом»[86]. Православие возникло в недрах Африканского континента как результат собственного религиозного поиска африканцев, как выражение их потребности найти истинную христианскую веру. Однако уже на следующем этапе, начинающемся примерно с начала 1970-х гг., Церкви Восточной Африки оказывалась серьезная поддержка. Но если Церкви, основанные миссионерами, со временем освобождались от их контроля, то эта Церковь подпала под юрисдикцию греческого Патриарха. Африканская Церковь не избежала конфликтов, как внешних – с приезжавшими греческими миссионерами, так и внутренних: отправлявшиеся учиться за границу

[85] Иларион (Алфеев), митр. Волоколамский. Мученики, мученичество, христианское свидетельство // Церковь и время. 2017. № 4 (81). С. 90.
[86] Стамулис И. Православное богословие миссии сегодня. М., 2002. С. 144.

священники и преподаватели, часто по возвращении конфликтовали с остававшимися на родине.

Тем не менее, молодая Церковь при содействии греческих миссионеров начинает развивать собственную миссионерскую активность. В частности, в 1982 г. была открыта «Патриаршая школа имени архиеп. Макария III», бывшего в начале 1970-х гг. Президентом Кипрской Республики и дважды посещавшего Кению. «Он был тепло встречен кенийцами, потому что народы Кении и Кипра объединяла многолетняя борьба с британским колониальным режимом»[87]. Названная в его честь школа, выполнявшая функции духовной семинарии, стала миссионерским центром Африки с трехгодичным обучением. Еп. Анастасий (Яннулатос, ныне архиеп. Тиранский), управлявший епархией в начале 1980-х гг., большое внимание уделял миссионерской деятельности. «При нем были построены 67 храмов (23 каменных и 44 из дерева и глины), резиденция митрополита рядом с собором св. Бессребреников, 7 миссионерских пунктов, 7 лечебниц, 5 начальных школ, 12 детских садов, совершена 61 хиротония. Благодаря начатым в годы его архипастырства переводам на 7 диалектов Кении богослужебные и катехизаторские книги появились в домах православных верующих. Митрополия начала выплачивать священнослужителям ежемесячное пособие»[88]. Благодаря деятельности еп. Анастасия миссия в Кении вышла на новый уровень и стала образцовой православной миссией. Миссия в Восточной Африке – пример для остального континента, и те методы, которые были испытаны в Восточной Африке, применялись потом в Западной и Центральной. Вклад еп. Анастасия в дело распространения Православия в Африке столь велик, что в Кении на многих храмах есть памятные таблички о том, что храм был возведен при еп. Анастасии.

Рождение Православия в Восточной Африке активизировало деятельность не только Греческой Церкви, но и Греческой Православной

[87] Макарий (Тилиридис), митр. Кенийский. Кенийская митрополия // Православная Энциклопедия. Т. 32. М., 2013. С. 429.
[88] Там же. С. 430.

Архиепископии Северной и Южной Америки. Помощь американских православных приходов выражалась в основном в денежных пожертвованиях и обеспечении заграничного обучения африканцев, но сам факт живой связи православных христиан, разделенных расстояниями и культурными отличиями, свидетельствовал о единстве Вселенского Православия. С точки зрения истории и богословия православного миссионерства, исторический эпизод появления Православия в Восточной Африке может быть охарактеризован как уникальный случай, когда, как пишет И. Стамулис, «активным началом является не Церковь, посылающая миссионеров, а сам объект миссионерства»[89]. Еп. Христофор (Спартас) добивался признания других Православных Церквей самостоятельно, стремясь сохранить собственную независимость. Исторические реалии Восточноафриканского Православия предопределяют его современные проблемы и трудности. При оценке этих трудностей обнадеживает упорство, которое обнаруживают Церкви Африки в своей приверженности Православию. В этом отношении они дают урок другим Православным Церквям, которые получают от Африки больше, чем дают «в смысле обновления собственного духовного видения мира»[90].

Кенийские православные христиане демонстрируют роль духовного просвещения в жизни местного населения. Особое внимание в этой стране изначально уделялось языку богослужения: тексты Божественной литургии, утрени и вечерни, чинопоследований Крещения, отпевания и др. были переведены на одиннадцать языков Кении. «Патриаршая школа имени архиеп. Макария III», находящаяся вблизи Найроби, играет в деле переводов существенную роль. Южноафриканский священник Стефан Хейз рассказывает, как выпускники этой школы проповедовали и учили в северо-западной части Кении среди племени туркана в начале 1980-х гг. В результате уже на следующий год «было крещено 156 человек. Сначала там

[89] Стамулис И. Православное богословие миссии сегодня. М., 2002. С. 147.
[90] Там же. С. 149.

был только один человек, слепой, который мог служить переводчиком, теперь в округе несколько церквей, где Божественная литургия уже совершается на языке туркана»[91].

Не только духовному, но и обычному, светскому образованию уделяется внимание православными миссионерами. Образование в Африке по-прежнему остается малодоступным для беднейших слоев населения, к каковым относится большая его часть. Содержимый за счет архиепископии педагогический колледж св. Климента Александрийского позволяет тысячам детей получить среднее образование и приступить к высшему. Колледж включает в себя православную шестилетнюю школу, которую посещают беднейшие дети, сироты, ВИЧ-инфицированные, которые не платят за обучение. Как говорит владыка Макарий (Тилиридис), «мы пожинаем хорошие плоды оттого, что вкладывались в детей; они, как члены церкви и общества заняты в различных сферах деятельности: учителя, врачи, адвокаты, фермеры, механики, плотники и т.д. В противном случае, в большинстве своем они остались бы лишь полуграмотными»[92]. Дипломы и сертификаты, выдаваемые православным колледжем, приравниваются к соответствующим документам «Университета Найроби», что позволяет его выпускникам чувствовать себя полноценными специалистами.

Православное миссионерство в тропической Африке дает весьма пеструю картину самых разных способов ведения миссионерской работы. Есть примеры чудесных обращений. Например, в Танзании в местечке Коньябугуру в 1974 г. начал проповедовать отец Сосфен Кийонга. В деревне не было воды, и местные жители носили ее издалека. По молитве отца Сосфена появился не пересыхавший источник. Это чудо послужило к обращению в Православие. В 1990-м г. в деревне появился постоянный

[91] Хейз Стефан, свящ. Православная миссия в тропической Африке // PRAVMIR.RU. Православие и мир, 2003-2019. URL: https://www.pravmir.ru/pravoslavnaya-missiya-v-tropicheskoy-afrike/ (дата обращения: 07.02.2019).

[92] Православие в Африке. Интервью Макария, архиепископа Кенийского и Иринупольского (Александрийский Патриархат) // Газета «КИФА», 2002-2016. URL: http://gazetakifa.ru/content/view/70/12/ (дата обращения: 11.02.2019).

приход, на службе бывает около 300 человек, из них 250 причащаются. Некоторые африканцы стали православными после того, как были исцелены от болезней или после изгнания из них злых духов[93]. Благодаря чуду, Православие проникло в Бенин[94]. Одной из практик подготовки к священническому служению для африканских семинаристов является миссионерское посещение сельских приходов вокруг Найроби. Семинаристы помогают в совершении богослужений, подготовке учителей воскресных школ.

Единственный миссионерский метод, недостаточно используемый – это монашество. К сожалению, в силу ряда культурно-исторических причин монашество в «черной» Африке приживается плохо. Почти все монахи, работающие в странах тропической Африки – греки. Но православных монастырей нет вообще. Между тем, как полагает отец Стефан Хейз, «именно монашество дает глубину. Поэтому, – пишет он, – нам нужны монашеские общины, мужские и женские, которые основали бы в Африке монастыри. Наверное, было бы хорошо, если бы они пришли из разных частей православного мира, чтобы принести разнообразие монашеских традиций. Тогда африканские монастыри смогли бы произрастать в разных частях континента, вбирая в себя полноту православной традиции»[95].

Православные миссионеры в Африке, как сами африканцы, так и греки, не отрицают принцип инкультурации, понятый в православном ключе. Найробийский митр. Макарий (Тилиридис) поддерживает инкультурацию как сохранение национальных культурных особенностей новообращенных

---

[93] Хейз Стефан, свящ. Православная миссия в тропической Африке // PRAVMIR.RU. Православие и мир, 2003-2019. URL: https://www.pravmir.ru/pravoslavnaya-missiya-v-tropicheskoy-afrike/ (дата обращения: 07.02.2019).

[94] «У одного из протестантов, Оптата Беханзина, серьезно заболел сын, молитвы в молельном доме не помогли. Тогда Оптат собрал всех родственников и близких людей у себя, и они все вместе начали молиться. Случилось чудо – ребенок поправился. Так организовалась маленькая община, которая официально зарегистрировалась. Спустя какое-то время Эрик во сне услышал: «Моя Церковь называется Православной». Позднее они вошли в Православную Церковь, узнав про нее. Сейчас Бенин – центр активности православной миссии, оттуда отсылают священников в соседние страны» (См.: Православие в Африке // Альманах Лодка. URL: http://lodka.sreda.org/pravoslavie-v-afrike/ (дата обращения: 11.02.2019)).

[95] Хейз Стефан, свящ. Православная миссия в тропической Африке // PRAVMIR.RU. Православие и мир, 2003-2019. URL: https://www.pravmir.ru/pravoslavnaya-missiya-v-tropicheskoy-afrike/ (дата обращения: 07.02.2019).

христиан. «Установка всего Александрийского Патриархата, Патриархата миссионерского, на то, чтобы не делать из православных новообращенных кенийцев, камерунцев и конголезцев греков или кого-то еще, а делать действительно православных африканцев»[96]. При таком подходе становятся понятными многие миссионерские практики, непривычные для европейцев. Например, чаще всего православных из Европы шокирует обычай африканцев петь и танцевать традиционные танцы во время или непосредственно после богослужения. «Они сначала чинно стоят и молятся на литургии, где все песнопения поются на греческие мотивы, потому что миссионеры все в основном греки, а затем, как только литургия заканчивается, они переходят к другой фазе «богослужения», к тому, что можно назвать литургией после литургии. Остаются еще на два-три часа, для того чтобы попеть и поплясать. Они сами говорят, что мы выражаем себя через пение. Мы не можем выражать себя в полной мере через слова, через артикуляцию смыслов. Мы выражаем себя через пение»[97]. Для европейцев, как носителей другой культуры, такие действия могут казаться неприемлемыми, но африканцам они необходимы, для них это способ самовыражения. Вообще красота православного богослужения, в целом эстетика Православия кажутся африканцам привлекательными. Немногие из них приходят к вере через интеллектуальные поиски, но именно богослужение оказывает на них большое влияние. Важно, чтобы литургические и богословские христианские смыслы входили в традиционную культуру без искажения.

Поиск границ инкультурации – что может быть принято из местных культур, а чего дозволять нельзя – серьезная проблема миссионерства. Инкультурация – это не компромисс с местными культурами, не действие по принципу «мы разрешаем вам делать всё ваше, только веруйте во Христа». В

[96] Православная миссия в Африке. Беседа с арх. Кириллом (Говоруном) // Нескучный сад. Журнал о православной жизни. URL: http://www.nsad.ru/articles/pravoslavnaya-missiya-v-afrike (дата обращения: 09.02.2019).
[97] Там же.

чистом виде брать все местные традиции нельзя, т.к. они пропитаны духом язычества и магизма. Но как очистить местные культуры от языческих компонентов, оставив только фольклорно-этнические? Точного рецепта нет.

Другая проблема миссии в Африке – материальная. Успешность любой миссии на континенте во многом определяется способностью миссионеров к социальному служению, к строительству социальной инфраструктуры. Например, законодательство многих африканских стран требует, чтобы Церковь развивала свою миссию, только если она строит дороги, школы, больницы. В результате «получается, что наибольшим успехом пользуются те миссии, которые развивают социальную поддержку населению. … Для африканцев, как для них важно пение и танцы, так же для них важно, что Церковь о них заботится. В каком-то смысле это патерналистическое отношение к Церкви. Но Церковь должна демонстрировать эту заботу, причем не просто словами, а делами. Нужно строить больницы, нужно строить школы, нужно готовить учителей, нужно готовить врачей»[98]. В целом, роль социальной составляющей миссионерского служения в Африке остается неизменно высокой. Страны, где распространяется Православие (Кения, Уганда, Танзания), являются одними из самых бедных в мире. Живущие в них люди зачастую лишены даже самых необходимых благ – таких, как чистая вода и самая простая одежда.

Проблема ограниченности материально-финансовых ресурсов православных миссий становится особенно явственной на фоне «конкурентов» – богатых протестантских и католических миссий, средства которых в условиях африканской бедности превращаются буквально в «золотой дождь». Отмечаются случаи ухода из Православия. Соответственно встает миссионерская задача воспитания приверженности к одной конфессии, к одной Церкви. В Африке, поэтому каждый православный священник должен быть миссионером, «иначе его паства, не успев

[98] Православная миссия в Африке. Беседа с арх. Кириллом (Говоруном) // Нескучный сад. Журнал о православной жизни. URL: http://www.nsad.ru/articles/pravoslavnaya-missiya-v-afrike (дата обращения: 09.02.2019).

воцерковиться, уйдет к соседнему протестантскому пастору, который красиво говорит и понятно служит»[99]. Кенийский священник Марк Мванги рассказывает, как он, посещая племя масаев, служил литургию прямо под деревом. «Служил бы и дальше, но протестанты построили неподалеку молитвенный дом со скамейками, поэтому на «дерево» масаи больше не согласны и ходят молиться к протестантам»[100]. При этом тот же священник отмечает, что масаи очень привержены традициям, и при должном подходе к ним могут стать исправными прихожанами.

О проблеме подготовки священников к служению в условиях постоянного соседства с протестантами, придающими особое значение искусству проповеди, свидетельствует и другой кенийский священник – отец Филипп Гатари: «Здесь в Африке очень много протестантов, у которых нет ничего кроме проповеди, поэтому они в ней очень искусны. Выбирая в какую церковь ходить, люди в первую очередь слушают, как и что говорит священник, хорошо ли знает Священное Писание, убедительно ли он проповедует и только через это они включаются в настоящую богослужебную жизнь»[101]. Православный священник должен или превзойти в проповедническом искусстве своих католических и протестантских «собратьев», или во всяком случае быть на одном уровне с ними по умению и способности воздействовать на слушателей силой слова.

Еще одна проблема миссии в Африке связана с современной трагической реалией континента – распространением в африканских странах ВИЧ-инфекции и СПИДа. Неправильно думать, что причиной их распространения является исключительно аморальный образ жизни. Это не всегда так. Одной из серьезных причин является практика ритуальных обрезаний. «С этим борется и Католическая Церковь, и Православная

---

[99] Степанова Е. Апостолы саванны // Нескучный сад. Журнал о православной жизни. URL: http://www.nsad.ru/articles/apostoly-savanny (дата обращения: 09.02.2019).
[100] Там же.
[101] Цит. по: Степанова Е. Православная Африка: чтец, певец и барабанщик // Нескучный сад. Журнал о православной жизни. URL: http://www.nsad.ru/articles/pravoslavnaya-afrika-chtec-pevec-i-barabanshhik (дата обращения: 11.02.2019).

Церковь, и светские медики – все проводят просветительскую работу. Но, тем не менее, в деревнях продолжают обрезать и мальчиков, и девочек. Причем, одним ножом обрезают всех – это может быть сто человек. И если из них болеет кто-то один – заражаются все»[102]. Многие православные священники по возможности привозят к храмам врачей, устраивают осмотры, раздают необходимые медикаменты. Для большинства беднейших африканцев благотворительная помощь миссионерских организаций – это единственный способ получить хоть какое-то медицинское обслуживание[103]. Миссионер должен быть готов если не к непосредственной медицинской помощи, то, как минимум, к тому, чтобы уметь организовать ее (доставить врачей, отвезти самого больного и т.д.).

Выводы

Православие в Африке в текущем и минувшем столетиях доказало свою жизнеспособность. Уникальность Православия Центральной и Восточной Африки в его возникновении «снизу» – не в результате деятельности миссионеров, а вследствие духовного поиска самих африканцев. Это доказывает, что и в наше время, как и в апостольском веке, возможно распространение веры Христовой в любых странах, среди всех народов, независимо от цвета кожи, этнической принадлежности, языка и степени цивилизационного развития.

В отличие от районов Северной Африки, где христианство представлено историческими «ориентальными» Церквями, Тропическая Африка до XX в. знала только протестантский и католический варианты христианства. Миссии этих конфессий вели здесь активную деятельность еще с колониального периода и не прекратили ее с возникновением

[102] Православие в Африке // Альманах Лодка. URL: http://lodka.sreda.org/pravoslavie-v-afrike/ (дата обращения: 11.02.2019).

[103] «Там живет очень много бедных людей. Как правило, никто из них нигде не работает за зарплату (просто нет работы), все они занимаются сельским хозяйством: выращивают маис, бананы. Два раза в год продают урожай. Все остальное время денег у них нет, они живут запасами. Потому, скажем, получать медицинскую помощь за деньги они не могут. Даже если медицинская помощь оказывается где-то бесплатно, то они, как правило, не в силах туда доехать. Ведь для этого тоже нужны деньги» (Там же).

независимых африканских государств. Пользуясь материальными ресурсами всего Западного мира, они достигли значительных успехов в обращении африканцев в свою веру. Несмотря на это, православные миссии, хотя и весьма ограниченные в материальных возможностях, смогли практически «с нуля» организовать полноценную церковную жизнь в регионах, не только никогда не бывших христианскими, но и уже знакомых с инославными исповеданиями.

Сложности привития православно-христианского образа жизни обусловлены рядом факторов: этнической разобщенностью африканцев, доходящей до межэтнических вооруженных конфликтов, усилением исламского экстремизма, тяжелыми экономическими условиями, недоступностью современного образования, привычками традиционного уклада. В силу действия этих факторов, в совокупности с до сих пор не преодоленным до конца тяжелым наследием колониализма, православные миссионеры вынуждены заниматься не только собственно духовно-просветительской деятельностью, но и множеством сопутствующих обязанностей, не свойственных служению миссионера в странах Запада.

Африка нуждается во всестороннем развитии – политическом, экономическом, инфраструктурном, образовательном. Отсутствие современных социальных институтов, тотальная бедность населения заставляют Церковь Африки брать на себя функции, которые в развитых странах выполняет государство или общественные организации с большими ресурсами. Но в этом можно усматривать и позитивный момент: социальное служение становится мостом к сердцам и умам африканцев, заставляет их верить в то, что именно вера Христова преображает человека и побуждает его к совершению дел человеколюбия и милосердия.

Заключение

В результате нашего исследования мы пришли к следующим выводам.

История миссии в Африке всех христианских конфессий показывает некоторые общие закономерности, которые выявлялись миссионерами XX-XXI вв. Во-первых, миссии обнаружили восприимчивость африканцев к христианской проповеди, их готовность принять Евангелие. Несмотря на все издержки эпохи колониализма, народы Африки восприняли христианство во всех его формах и даже попытались создать его собственный вариант – «афрохристианство». Более того, христианские принципы легли в основу борьбы африканских народов за освобождение от колониального рабства. Христианские идеи равенства всех людей перед Богом, свободы во Христе способствовали самоопределению африканцев, созданию независимых государств на континенте.

Во-вторых, христианские миссии выявили некоторые специфические именно для африканских народов особенности религиозного восприятия, связанные с превалированием эстетического чувства над рациональным мышлением. Для народов особенно тропической Африки характерно радостно-восторженное отношение к религии и к богослужению. Культуры центральноафриканских народов принадлежат к особому типу культур, в которых архаичные способы выражения эмоций (в песне, танце и ритмических телодвижениях с использованием традиционных африканских музыкальных инструментов, особенно барабанов) все еще практикуются и являются нормативными. Миссионеры осознали, что не следует препятствовать специфическим проявлениям чувств аборигенов, т.к. это может существенно поспособствовать закреплению в них христианского религиозно начала.

В-третьих, миссионеры обнаружили некоторые особенности традиционного житейского уклада африканцев, их верность традициям, которые невозможно совместить с нормами христианской этики (например,

многоженство). Со всей остротой встал вопрос о границах инкультурации – проявления христианства в национальной культуре. Если пляски на богослужениях могут быть приняты с некоторыми ограничениями, то многие поведенческие привычки африканцев категорически не приемлемы в христианском обществе. Отсюда вытекает проблема границ инкультурации: до каких пределов простирается допустимое, а что должно быть упразднено в этих культурах? Ответ до конца не определен ни одной конфессией, в том числе нет ясного ответа на него и у православных миссиологов.

В-четвертых, выяснены проблемы, специфические для православного африканского миссионерства. Православная Церковь придерживается экклесиоцентричной миссионерской установки: миссия должна быть делом Церкви, осуществляться в рамках Церкви, и приводить людей не к абстрактному внеконфессиональному «Христу», а к Тому Господу, в Которого верует единая, святая, соборная и апостольская Церковь. Поэтому православные миссионеры не могут смириться с проявлениями конфессионального безразличия, при котором многие новообращенные меняют приходы, исходя из своего понимания удобств и выгоды. Важнейшая задача православных миссий – привитие верности именно Православной Церкви в виде ее местной общины. Серьезным подспорьем в деле такого воспитания прихожан являются все формы социальной диаконии в соединении с разнообразной благотворительной помощью. К сожалению, православные миссии ограничены в своих материальных возможностях по сравнению с миссиями католическо-протестантского Запада. Дальнейшее развитие африканских православных миссий невозможно без усиления их ресурсной базы.

Наконец, пятая особенность современной православной миссии в Африке связана с той катастрофической для христиан ситуацией, которая сложилась на континенте после так называемой «арабской весны». Православные Африки, как и представители других конфессий, должны быть готовы к жизни в условиях гонений подобно христианам Древней Церкви.

Миссии в этой ситуации должны стать центрами всесторонней помощи страдающим православным братьям, в чем наилучшим и самым показательным образом проявится единство мирового Православия и верность всех неравнодушных православных христиан заповеди Христовой о самоотверженной любви к ближнему.

Список литературы

1. Александрийская Православная Церковь (Александрийский Патриархат) [Текст] // Православная Энциклопедия. Т. 1. – М.: Церковно-научный центр «Православная Энциклопедия», 2001. – С. 559-594.

2. Африка [Текст] // Большая советская энциклопедия: В 30 т.; Т. 2. – М.: Изд-во «Советская Энциклопедия», 1970. – С. 435-454.

3. Африка [Текст] // Энциклопедия для детей. Аванта+: В 42 т.; Т. 13. – М.: Мир энциклопедий Аванта+, 2006. – С. 440-445.

4. Беляев Л.А. Карфаген [Текст] / Л.А. Беляев, Д.В. Зайцев // Православная Энциклопедия. Т. 31. – М.: Церковно-научный центр «Православная Энциклопедия», 2013. – С. 426-445.

5. Блохин В.С. История Поместных Православных Церквей [Текст] / В.С. Блохин. – Екатеринбург: Информ.-изд. отдел ЕДС, 2014. – 608 с.

6. Бош Д. Преобразования миссионерства. Сдвиги парадигмы в богословии миссионерской деятельности [Текст] / Д. Бош. – СПб.: «Библия для всех», 1997. – 637 с.

7. Георгий (Гатуна) [Электронный ресурс] // Википедия. Свободная энциклопедия. – URL: https://ru.wikipedia.org/wiki/ Георгий_(Гатуна). – Дата обращения: 24.01.2019.

8. Голубцов В. Православие в «черной» Африке [Электронный ресурс] / В. Голубцов // Россия в красках, 2004-2015. – URL: http://ricolor.org/rz/afrika/5/5/5/. – Дата обращения: 10.01.2019.

9. Дворкин А.Л. Очерки по истории Вселенской Православной Церкви [Текст] / А.Л. Дворкин. – Нижний Новгород: Изд-во братства во имя св. князя Александра Невского, 2003. – 1048 с.

10. Иванов С.А. Византийское миссионерство: Можно ли сделать из «варвара» христианина? [Текст] / С.А. Иванов. – М.: Языки славянской культуры, 2003. – 376 с.

11. Иларион (Алфеев), митр. Волоколамский. Мученики, мученичество, христианское свидетельство [Текст] / митр. Иларион (Алфеев) // Церковь и время. – 2017. – № 4 (81). – С. 87-100.

12. Иларион (Алфеев), митр. Волоколамский. Преследование и дискриминация христиан [Текст] / митр. Иларион (Алфеев) // Церковь и время. – 2017. – № 2 (79). – С. 10-20.

13. Иларион (Алфеев), митр. Волоколамский. Преследования и дискриминация христиан в современном мире: причины, масштабы, прогнозы на будущее [Текст] / митр. Иларион (Алфеев) // Церковь и время. – 2011. – № 4 (57). – С. 95-132.

14. Иринупольская митрополия [Электронный ресурс] // Википедия. Свободная энциклопедия – URL: https://ru.wikipedia.org/wiki/Иринопольская_митрополия. – Дата обращения: 26.01.2019.

15. Курц Г. Очерки миссиологии [Текст]: Сб. ст. / Г. Курц. – М.: Центр «Нарния», 2002. – 104 с.

16. Лот Х. Колониализм под сутаной [Текст] / Х. Лот. – М.: Госполитиздат, 1962. – 48 с.

17. Макарий (Тилиридис), митр. Кенийский. Кенийская митрополия [Текст] / митр. Макарий (Тилиридис) // Православная Энциклопедия. Т. 32. – М.: Церковно-научный центр «Православная Энциклопедия», 2013. – С. 427-431.

18. Макарий (Тилиридис), митр. Кенийский. Кенийская митрополия [Электронный ресурс] / митр. Макарий (Тилиридис) // Православная энциклопедия. – URL: http://www.pravenc.ru/text/1684183.html. – Дата обращения: 05.02.2019.

19. Маккалох Д. Христианство. Три тысячи лет [Текст] / Д. Маккалох. – М.: Изд-во «Э», 2016. – 1192 с.

20. Малышева Д.Б. Религия и политика в странах Восточной Африки [Текст] / Д.Б. Малышева. – М.: Главная редакция восточной литературы издательства «Наука», 1974. – 168 с.

21. Николай VI [Электронный ресурс] // Википедия. Свободная энциклопедия. – URL: https://ru.wikipedia.org/wiki/Николай_VI. – Дата обращения: 26.01.2019.

22. Овчинников В.Г. Католическая церковь в Западной Африке. Очерки истории католического миссионерства [Текст] / В.Г. Овчинников. – М.: Изд-во «Наука», 1982. – 191 с.

23. Поснов М.Э. История христианской Церкви (до разделения Церквей – 1054 г.) [Текст] / М.Э. Поснов. – Брюссель: Изд-во «Жизнь с Богом», 1964. – 614 с.

24. Православие в Африке [Электронный ресурс] // Альманах Лодка. – URL: http://lodka.sreda.org/pravoslavie-v-afrike/. – Дата обращения: 11.02.2019.

25. Православие в Африке. Интервью Макария, архиепископа Кенийского и Иринупольского (Александрийский Патриархат) [Электронный ресурс] // Газета «КИФА», 2002-2016. – URL: http://gazetakifa.ru/content/view/70/12/. – Дата обращения: 11.02.2019.

26. Православная миссия в Африке. Беседа с арх. Кириллом (Говоруном) [Электронный ресурс] // Нескучный сад. Журнал о православной жизни. – URL: http://www.nsad.ru/articles/pravoslavnaya-missiya-v-afrike. – Дата обращения: 09.02.2019.

27. Саврей В.Я. Александрийская школа в истории философско-богословской мысли [Текст] / В.Я. Саврей. – М.: КомКнига, 2011. – 1008 с.

28. Сипягин А., свящ. Очерк Миссий Вселенской Церкви [Текст] / свящ. А. Сипягин. – Царьград: Типография «Братья Зеллич», 1923. – 69 с.

29. Стамулис И. Православное богословие миссии сегодня [Текст] / И. Стамулис. – М.: ПСТБИ, 2002. – 448 с.

30. Степанова Е. Апостолы саванны [Электронный ресурс] / Е. Степанова // Нескучный сад. Журнал о православной жизни. – URL: http://www.nsad.ru/articles/apostoly-savanny. – Дата обращения: 09.02.2019.

31. Степанова Е. Православная Африка: чтец, певец и барабанщик [Электронный ресурс] / Е. Степанова // Нескучный сад. Журнал о православной жизни. – URL: http://www.nsad.ru/articles/pravoslavnaya-afrika-chtec-pevec-i-barabanshhik – Дата обращения: 11.02.2019.

32. Суслов П.А. Православие в Африке [Электронный ресурс] / П.А. Суслов // Россия в красках, 2004-2015. URL: http://ricolor.org/rz/afrika/5/5/2/. – Дата обращения: 10.01.2019.

33. Ткаченко А.А. Донатизм [Текст] / А.А. Ткаченко // Православная Энциклопедия. Т. 15. М.: Церковно-научный центр «Православная Энциклопедия», 2007. С. 654-657.

34. Хейз Стефан, свящ. Православная миссия в тропической Африке [Электронный ресурс] / свящ. Стефан Хейз // PRAVMIR.RU. Православие и мир, 2003-2019. – URL: https://www.pravmir.ru/pravoslavnaya-missiya-v-tropicheskoy-afrike/. – Дата обращения: 07.02.2019.

35. Христофор (Спартас) [Электронный ресурс] // Википедия. Свободная энциклопедия – URL: https://ru.wikipedia.org/wiki/Христофор_(Спартас). – Дата обращения: 22.01.2019.

36. Черная Африка: прошлое и настоящее [Текст]: Учебное пособие по Новой и Новейшей истории Тропической и Южной Африки / под ред. А.С. Балезина и др. – М.: Русский фонд содействия образованию и науке, 2016. – 704 с.

37. Шаревская Б.И. Африканские ученые о религиозных верованиях в Тропической Африке [Текст] / Б.И. Шаревская // Религии мира. История и современность. Ежегодник 1982. – М.: Главная редакция восточной литературы издательства «Наука», 1982. – С. 227-242.

38. Шаревская Б.И. Национально-освободительное движение и религия в тропической Африке [Текст] / Б.И. Шаревская // Вопросы научного атеизма: Вып. 5. – М.: Изд-во «Мысль», 1968. – С. 213-231.

39. Шафф Филип. История христианской Церкви [Текст]: В 8 т.; Т. 3: Никейское и посленикейское христианство. 311-590 г. по Р.Х. / Филип Шафф. – СПб.: «Библия для всех», 2011. – 688 с.

40. Шпажников Г.А. Религии стран Африки [Текст]: Справочник / Г.А. Шпажников. – 2-е изд., доп. и перераб. – М.: Главная редакция восточной литературы издательства «Наука», 1981. – 365 с. с карт.

41. African Orthodox Church [Электронный ресурс] // Wikipedia. The Free Encyclopedia. – URL: https://en.wikipedia.org/wiki/African_Orthodox_Church. – Дата обращения: 23.01.2019.

42. Sundkler Bengt. A History of the Church in Africa [Текст] / Bengt Sundkler, Christopher Steed. – Cambridge: Cambridge University Press, 2004. – 1232 p.