Негосударственное частное учреждение –
образовательная организация высшего образования
«Миссионерский институт»
Кафедра теологии

Рецензия
на выпускную квалификационную работу

студентки: Брусницыной Ирины Ивановны

Тема: Прообразовательное значение Ветхозаветных праздников для новозаветной сотериологии

1. Сведения о рецензенте:

Ф.И.О. (полностью)	*Никулин Иван Александрович*
Должность	*доцент*
Место работы	*Миссионерский институт*
Ученая степень	*кандидат богословия, кандидат исторических наук*
Ученое звание	—

2. Общий анализ ВКР

2.1. Актуальность темы представленного исследования. *Тема представляется весьма актуальной как в свете учения о спасении и современной полемики с иудаизмом.*

2.2. Соответствие содержания выполненной работы заявленной теме. *Содержание работы полностью соответствует заявленной теме и вполне логично выстроено.*

2.3. Оформление (стиль, соблюдение этики цитирования). *Работа правильно оформлена, чувствуется авторский стиль, автор корректно цитирует использованные им источники и литературу.*

2.4. Новизна и оригинальность исследования (научно-теоретическая новизна – если присутствует, новизна в решении поставленных задач, практическая значимость представленной работы). *Работа в решении поставленных задач имеет некоторую новизну, прежде всего, как попытка показать прообразовательное значение иудейских традиций, которые в современном иудаиме сохраняются.*

2.5. Степень использования современных методик исследования (эксперимент, статистическая обработка данных и др.).

~ **владеет в полной мере;**
~ владеет на удовлетворительном уровне;
~ не владеет.

2.6. Полнота использования информационной базы (отечественных и зарубежных научных и научно-методических источников, передового опыта предприятий, учреждений, организаций, объединений и др.). *Автор ВКР, к сожалению, привлек не всю возможную литературу по теме, отсутствуют источники и исследования на иностранных языках. Вместе с тем, использованного автором круга источников и литературы на наш взгляд дает возможность раскрыть тему, использование более широкой базы позволило бы исследование сделать более глубоким.*

2.7. Возможность практического использования результатов (наличие рекомендаций для педагогической, образовательной, научно-исследовательской, социокультурной, культурно-просветительской, художественно-творческой и других сфер деятельности).

Выпускная квалификационная работа бакалавра имеет практическую значимость для продолжения изучения данного вопроса, ведения миссионерской деятельности среди

придерживающихся иудаизма и может быть использована в разработке соответствующих курсов для студентов-теологов.

3. Оценка уровня сформированности компетенций

№	Компетенция	Оценка степени сформированности компетенции (пороговый, базовый, высокий)
1	Способность использовать основы философских знаний для формирования мировоззренческой позиции (ОК-1).	**высокий**
2	Способность анализировать основные этапы и закономерности исторического развития общества для формирования гражданской позиции (ОК-2).	**высокий**
3	Способность использовать основы экономических знаний в различных сферах жизнедеятельности (ОК-3).	**базовый**
4	Способность использовать основы правовых знаний в различных сферах деятельности (ОК-4).	**высокий**
5	Способность к коммуникации в устной и письменной формах на русском и иностранном языках для решения задач межличностного и межкультурного взаимодействия (ОК-5).	**базовый**
6	Способность работать в коллективе, толерантно воспринимать социальные, этнические, конфессиональные и культурные различия (ОК-6).	**высокий**
7	Способность к самоорганизации и самообразованию (ОК-7).	**высокий**
8	Способность использовать методы и инструменты физической культуры для обеспечения полноценной социальной и профессиональной деятельности (ОК-8).	**высокий**
9	Способность использовать основы теологических знаний в процессе духовно-нравственного развития (ОК-10).	**высокий**
10	Способность решать стандартные задачи профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом основных требований информационной безопасности (ОПК-1).	**базовый**
11	Способность использовать базовые знания в области теологии при решении профессиональных задач (ОПК-2).	**высокий**
12	Способность использовать знания в области социально-гуманитарных наук для освоения профильных теологических дисциплин (ОПК-3).	**высокий**
13	Способность актуализировать представления в области богословия и духовно-нравственной культуры для различных аудиторий, разрабатывать элементы образовательных программ (ПК-5).	**высокий**

14	Способность вести учебно-воспитательную деятельность в образовательных и просветительских организациях различного уровня и типа (ПК-6).	**высокий**
Вывод: сформированность компетенций на **высоком** уровне		

4. *Замечания и вопросы рецензента*

ЗАМЕЧАНИЯ:

1. Более внимательно стоило отнестись к написанию заключения, которое должно раскрыть ответ на поставленную во введении цель работы.

ВОПРОСЫ:

1. Был ли у Вас опыт обсуждения (личного или онлайн) данных Вашего исследования с представителями иудаизма?

2. Будете ли Вы продолжать исследование данной темы? Если да, то как Вы видите развитие Вашего исследования?

5. *Общая оценка ВКР (в баллах и прописью)*
ОТЛИЧНО (5 баллов) при условии хорошей защиты

Дата: 13.06.2019 г. Подпись_____

Негосударственное частное учреждение –
образовательная организация высшего образования
«Миссионерский институт»
Кафедра теологии

Отзыв руководителя на выпускную квалификационную работу

студентки: Брусниципой Ирины Ивановны

Тема: Прообразовательное значение Ветхозаветных праздников для новозаветной сотериологии

1. Сведения о руководителе:

Ф.И.О. (полностью)	*Алексеев Сергей Вячеславович, протоиерей*
Должность	*Доцент кафедры теологии*
Ученая степень	*Кандидат богословия*
Ученое звание	*Доцент*

2. Работа над выпускной квалификационной работой подтверждает / не подтверждает уровень сформированности следующих компетенций:

№	Компетенция	Оценка степени сформированности компетенции (пороговый, базовый, высокий)	Особенности проявления степени сформированности компетенции у выпускника
Общекультурные компетенции (ОК):			
1	Способность использовать основы философских знаний для формирования мировоззренчес-кой позиции (ОК-1).	базовый	Студентка *знает* основные исторические периоды развития гуманитарного знания; *умеет* аргументированно объяснить различие философских систем и учений; *владеет* способностью сравнивать различные философские и богословские системы с иными типами мировоззрений.
2	Способность анализировать основные этапы и закономерности исторического развития общества для формирования гражданской позиции (ОК-2).	базовый	Студентка *знает* основные этапы истории и христианской цивилизации; *умеет* объяснить особенности исторического развития христианкой культуры; *владеет* способностью сравнивать различные исторические эпохи в контексте христианского вероучения;
3	Способность использовать основы экономических знаний в различных	пороговый	Студентка *знает* нормативно-правовую основу экономического взаимодействия Церкви и государства; *умеет* экономически обоснованно распределять денежные средства; *владеет*основами предприниматель -

	сферах жизнедеятель-ности (ОК-3).		ской деятельности на приходе и в его структурах;
4	Способность использовать основы правовых знаний в различных сферах деятельности (ОК-4).	базовый	Студентка *знает* основы текущего законодательства, регулирующего все сферы жизни общества, прежде всего, социальную сферу; *умеет* владеть алгоритмом решения профессиональ-ных задач с применением теологических и правовых знаний; *владеет* умением ставить цели и выбирать пути ее достижения
5	Способность к коммуникации в устной и письменной формах на русском и иностранном языках для решения задач межличностного и межкультурного взаимодействия (ОК-5).	базовый	Студентка *знает* способы формализовать изучаемые нормы русского и иностранного языка, с целью интенсификации его применения; *умеет* выстраивать собственное вербальное и невербальное поведение в соответствии с нормами культуры изучаемого и русского языка*; владеет* навыками строить высказывание, адекватно отражающие культурные ценности изучаемого языка;
6	Способность работать в коллективе, толерантно воспринимать социальные, этнические, конфессиональ-ные и культурные различия (ОК-6).	базовый	Студентка *знает* особенности организации катехизаторской работы в рамках прихода и благочиния; *умеет* осуществлять перспективное планирование катехизаторской работы; *владеет* способностью находить конструктивные решения в затруднительных ситуациях
7	Способность к самоорганизации и самообразованию (ОК-7).	базовый	Студентка *знает* виды самооценки, уровни притязаний, их влияния на результат образования и профессиональной деятельности; *умеет* решать на практике конкретные задачи, создавать необходимые условия для самообразования и повышения мастерства; *владеет* навыками самоанализа и сравнения результатов практических задач с поставленной целью самообразования;
8	Способность использовать методы и	базовый	Студентка *знает* основы методики самостоятельных занятий и самоконтроль за состоянием своего

	инструменты физической культуры для обеспечения полноценной социальной и профессиональ-ной деятельности (ОК-8).		организма; *умеет* понимать роль физической культуры в развитии человека и подготовке специалиста; *владеет* развитием и совершенствование психофизических способностей и качеств.
9	Способность использовать приемы первой помощи, методы защиты в условиях чрезвычайных ситуаций (ОК-9).	базовый	Студентка *знает* возможные последствия ЧС, вызванных авариями, катастрофами, стихийными бедствиями и применением современных средств поражения; *умеет* идентифицировать основные опасные факторы воздействия на окружающую среду, оценивать риск и последствия их возникновения; *владеет* навыками по обеспечению безопасности в системе «человек-среда обитания».
10	Способность использовать основы теологических знаний в процессе духовно-нравственного развития (ОК-10).	высокий	Студентка *знает* особенности богословских учений с учетом исторического контекста; *умеет* аргументированно объяснить влияние богословия на развитие культуры; *владеет* способностью критически оценивать различные религиозно-философские концепции с позиции православного вероучения.
Общепрофессиональные компетенции (ОПК):			
11	Способность решать стандартные задачи профессиональ-ной деятельности теолога на основе информационной и библиографичес-кой культуры с применением информационно-коммуникацион-ных технологий и с учетом основных требований информационной безопасности (ОПК-1).	базовый	Студентка *знает* профессиональную терминологию, как корректно использовать выбранные решения стандартных задач профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом основных требований информационной безопасности; *умеет* навыками систематизации и выбора необходимой информации согласно задачам профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом требований информационной безопасности; *владеет* навыками

			свободного выбора необходимой информации согласно задач профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом основных требований информационной информации.
12	Способность использовать базовые знания в области теологии при решении профессиональных задач (ОПК-2).	базовый	Студентка *знает* основные методы обобщения информации в области теологии; *умеет* осуществлять решение практических задач с опорой на теологические знания; *владеет* способностью использовать базовые знания в области теологии при решении научных практических и профессиональных задач.
13	Способность использовать знания в области социально-гуманитарных наук для освоения профильных теологических дисциплин (ОПК-3).	базовый	Студентка *знает* основные пути и методы решения проблем гуманитарных, социальных и экономических наук; *умеет* выбирать наиболее эффективные пути и способы решения проблем гуманитарных, социальных и экономических наук; *владеет* основными методами решения проблем гуманитарных, социальных и экономических наук.
Профессиональные компетенции (ПК) при осуществлении такого вида профессиональной деятельности как *учебно-воспитательная и просветительская:*			
14	Способность актуализировать представления в области богословия и духовно-нравственной культуры для различных аудиторий, разрабатывать элементы образовательных программ (ПК-5).	базовый	Студентка *знает* основную учебную, методическую и научную литературу по изучаемым дисциплинам; *умеет* анализировать учебно-методическую и научную литературу по проблемам теологии; *владеет* способностью разрабатывать элементы образовательных программ по теологическим и гуманитарным дисциплинам.
15	Способность вести учебно-воспитательную деятельность в образовательных и просветительских	базовый	Студентка *знает* особенности организации воспитательной работы и просветительской деятельности в образовательных организациях; *умеет* планировать и выстраивать систему воспитательной и просветительской деятельности в образовательной

	организациях различного уровня и типа (ПК-6).		организации; *владеет* навыками применения эффективных методик и технологий на уроке и во внеурочной деятельности.

3. В ходе работы над ВКР студент продемонстрировал следующие профессиональные качества:

№ п/п	Профессиональные качества	Уровень владения (высокий, средний, низкий)	Особенности проявления качеств студентом
1	Способность работать с богословско-исторической, вероучительной литературой	высокий	Студентка активно использовала научно-богословскую литературу, представленную в печатном и электронном виде.
2	Своевременность выполнения заданий каждого этапа работы	высокий	Студентка выполняла задание своевременно и в срок, установленный руководителем.
3	Степень инициативности и самостоятельности студента	высокая	Студент была заинтересована в работе над планом ВКР, структурированности текста исследования. Студентка имеет достаточно полное представление о научно-богословской литературе по теме ВКР.
4	Конфессиональная включенность		

Замечания и рекомендации руководителя. *Замечаний нет.*

Процесс и результат подготовки выпускной квалификационной работы позволяет сделать вывод о сформированности компетенций на ***пороговом, базовом, высоком*** уровне.

Выпускная квалификационная работа Брусницыной Ирины Ивановны соответствует требованиям, предъявляемым к работам по направлению подготовки 48.03.01 Теология, уровень бакалавриата, профиль подготовки «Систематическая теология Православия» и может быть допущена к защите.

Дата: 14.06.2019 г. Подпись_____

АННОТАЦИЯ

на ВКР по теме «Прообразовательное значение Ветхозаветных праздников для новозаветной сотериологии»

В ВКР рассмотрено происхождение ветхозаветных праздников и раскрыто их значение для еврейского народа. Исследовано прообразовательное значение ветхозаветных праздников для новозаветной сотериологии, их мессианское содержание на основании Священнного Писания, святоотеческого наследия, литургического предания и других источников. Праздники Ветхого Завета типологически указывают на новозаветные события, являясь прообразами истории жизни Христа и Его Церкви, что делает ветхозаветные праздники прототипами христианских праздников. Также предпринята попытка осмыслить современное богослужение через рассмотрение обрядов праздника Йом–Кипур и анализ Послания к Евреям, в котором раскрыт смысл искупительной Жертвы Христа и нашего спасения.

«___»_____20__ г. _____/_____

(подпись студента) (расшифровка подписи)

АВТОРЕФЕРАТ

48 с., 33 источника.

ВЕТХОЗАВЕТНЫЕ ПРАЗДНИКИ, ПЕСАХ – ПАСХА, ШАВУОТ – ПЯТИДЕСЯТНИЦА, СУККОТ – ПРАЗДНИК КУЩЕЙ, ЙОМ-КИПУР – ДЕНЬ ОЧИЩЕНИЯ, ВЕТХОЗАВЕТНОЕ ЖЕРТОПРИНОШЕНИЕ, ИСКУПЛЕНИЕ, СОВЕРШЕННАЯ ЖЕРТВА ИИСУСА ХРИСТА, ЛИТУРГИЯ, НОВОЗАВЕТНАЯ СОТЕРИОЛОГИЯ.

Объектом исследования является культовая практика иудеев.

Предмет исследования – ветхозаветные праздники Пасха (Песах), Пятидесятница (Шавуот), Кущей (Суккот), Йом–Кипур – День Очищения и его обряды.

Методология исследования: Основу исследования составляет *историко-экзегетический подход*, позволяющий провести целостное исследование, как отдельного ветхозаветного праздника, так и их взаимосвязь. Изучение библейских праздников проводится в контексте святоотеческой экзегезы, с учетом современных исследований по данной теме. В работе сделан акцент на анализ *типологического* толкования ветхозаветных праздников. Основные ветхозаветные события являются *«типами»*, прообразами событий Новозаветного времени как ступени единого процесса, ведомого Провидением Божьим. Изучение ветхозаветных праздников помогает обнаружить глубинную связь Ветхого и Нового Заветов.

Цель выпускной квалификационной работы - раскрыть прообразовательное значение ветхозаветных праздников для новозаветной сотериологии.

В результате исследования были сделаны выводы:

1. Ветхозаветные праздники являются Божественными установлениями. Связанные со скотоводческим и земледельческим образом жизни древних евреев, они с течением времени исполняются новым историческим и мессианским содержанием.

2. Последовательность ветхозаветных праздников имеет глубокий смысл: центральной идеей Ветхого Завета является учение о Мессии. Все обряды, обычаи, праздники, жертвоприношения свидетельствуют о грядущем Избавителе всего мира.

3. Ветхий Завет подготовил почву для действия Нового Завета: предсказания пророков о явлении Мессии усиливало мессианские ожидания, которые отразились в содержании ветхозаветных праздников. Однако понимание евреев было несовершенным и ограниченным: только уверовавшим в Господа нашего Иисуса Христа, как обещанного Мессию, становится понятен прообразовательный смысл праздников Ветхого Завета. **Песах** прообразовательно связан с Крестными Страданиями и Воскресением Иисуса

Христа, праздник **Шавуот** – с Пятидесятницей Нового Завета, дарованием Духа Святого и учреждением Церкви, праздник **Суккот** – пришествие Мессии и воскресение мертвых.

4. Основой христианского богослужения, как и ветхозаветного, является жертвоприношение. В Ветхом Завете в день **Йом–Кипур** совершается заместительная жертва невинного животного за грехи всего народа, после чего происходит возобновление Завета с Богом. В Новом Завете эта **заместительная Жертва – Иисус Христос.** Через искупительный подвиг Христа навсегда восстанавливается утраченная связь между людьми и Богом, совершается примирение с Богом не только избранного народа Израиля, но и всего человечества.

Практическая и теоретическая значимость: данная работа может послужить источником для дальнейших исследований по ветхозаветным праздникам, особенно по теме их прообразовательного значения для Нового Завета, и вообще по теме прообразовательного подготовительного смысла всего Ветхого Завета.

Перспективы дальнейшего исследования. Проведённое исследование может послужить пособием для изучения библейских праздников в рамках лекций по библейской археологии и истории, и всем предметам Ветхого Завета, особенно экзегезе. Оно также может ознакомить нас с опытом мистического и типологического истолкования ветхозаветной истории святых отцов Церкви.

Результаты исследования **могут быть использованы** в миссионерской работе, в диспутах с преподавателями иных конфессий, а также представителями различных сект.

Негосударственное частное учреждение – образовательная организация высшего образования «Миссионерский институт»

Брусницына Ирина Ивановна

ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА БАКАЛАВРА

Прообразовательное значение Ветхозаветных праздников для новозаветной сотериологии

Направление подготовки 48.03.01 Теология

Профиль ОПОП «Систематическая теология Православия»

Руководитель:
канд. богословия
С.В. Алексеев

Екатеринбург, 2019 г.

Оглавление

Введение……...……3
Глава 1. Взаимосвязь и прообразовательное значение паломнических праздников……..…….…….…....8
1.1. Песах – Пасха …….9
1.1.1. Установление, предписания и терминология праздника……....9
1.1.2. Последование пасхального Седера……..…12
1.2. Шавуот – Пятидесятница…….15
1.2.1. Установление, предписания и терминология праздника……..15
1.2.2. Смысл события новозаветной Пятидесятницы……..18
1.3. Суккот – праздник Кущей……..……..…20
1.3.1. Установление, предписания и терминология праздника……..20
1.3.2. Мессианское значение праздника……...…21
Выводы……..……..26
Глава 2. Прообразовательное значение праздника Йом–Кипур – Дня Очищения……...27
2.1. Установление, предписания и терминология праздника…….....27
2.1.1. Обряды праздника…….29
2.1.2. Библейское понимание искупления……31
2.2. Влияние праздника Йом–Кипур на новозаветную сотериологию послания к Евреям…….....32
2.2.1. Иисус Христос как совершенный Первосвященник……..32
2.2.2. Превосходство жертвы Иисуса Христа над ветхозаветными жертвами……..……37
Выводы…….....……..41
Заключение ……..……..43
Список литературы……...…….45

Введение

Библейские праздники – это часть культовой практики израильского народа. В настоящей работе предпринимается попытка раскрыть прообразовательное значение ветхозаветных праздников для новозаветной сотериологии на основании Священнного Писания, святоотеческого наследия, литургического предания и других источников. Праздники Ветхого Завета актуальны, потому, что типологически указывают на новозаветные события, являясь прообразами истории жизни Христа и Его Церкви, что делает ветхозаветные праздники прототипами христианских праздников. Также важно отметить их мессианское значение для новозаветной сотериологии.

Пласт апокрифической литературы, построенной на иудейском предании, был забыт на долгие столетия. Открытый в XIX в., он обрёл актуальность в XX в., когда богословы вернулись к иудейской матрице евангельских событий, поэтому эта область богословия мало исследована. В иудейских апокрифах[1] запечатлены мессианские надежды израильского народа в эпоху Второго Храма. В то время иудеи жили под лозунгом Исаии, возгласившему, что все народы придут к горе Сион и станет Бог Израиля Богом для всех людей (ср. Ис. 2:3).

Также в данной работе предпринята попытка осмыслить современное богослужение через рассмотрение обрядов праздника Йом–Кипур и анализ Послания к Евреям, в котором раскрыт смысл искупительной Жертвы Христа и нашего спасения. Автор послания поясняет, что спасение происходит в рамках Завета. Евреи – народ Завета, и мы, христиане, тоже в Завете. Ветхий Завет прошёл, но история спасения продолжается: то, что прообразовано в

[1] В православном понимании к апокрифам относятся произведения религиозной литературы, по содержанию следующие каноническим книгам ВЗ, использующие имя автора, освященного религиозной традицией, но не включенные в канон Священного Писания ни христианской Церковью, ни иудейской синагогой. Большинство таких произведений возникли еще на иудейской почве в дохристианское и раннехристианское. время и первоначально зафиксированы на древнееврейском и арамейском языках. Цит. по: Рождественская М.В. Апокрифы // Православная Энциклопедия под редакцией Патриарха Московского и всея Руси Кирилла, 1998-2014. URL: http://www.pravenc.ru/vol/iii.html (дата обращения: 04.02.2019).

Ветхом Завете, то исполняется в Иисусе Христе. Обряд дня Очищения объясняется как «прообраз» искупления, данного через Иисуса Христа, при этом Христос взял на себя грехи не только богоизбранного народа Израиля, но и всего человечества. Он – Спаситель мира.

Объект исследования: культовая практика иудеев.

Предмет исследования: ветхозаветные праздники Пасха (Песах), Пятидесятница (Шавуот), Кущей (Суккот), Йом–Кипур – День Очищения и его обряды.

Цель работы: раскрыть прообразовательное значение ветхозаветных праздников для новозаветной сотериологии.

Для достижения поставленной цели были сформулированы **задачи:**

1) Рассмотреть происхождение ветхозаветных праздников и раскрыть их значение для еврейского народа;

3) Исследовать прообразовательное значение ветхозаветных праздников для Нового Завета, их мессианское содержание;

4) Рассмотреть понимание искупления и смысл искупительной Жертвы Христа и нашего спасения в послании к Евреям.

Если говорить о **литературе**, то отправным пунктом исследования является Боговдохновенное **Священное Писание**. Значительные сведения о праздниках древнего Израиля содержатся в Ветхом Завете, а именно, в Пятикнижии.

О ветхозаветных праздниках писали авторы I в. такие как Иосиф Флавий ("Иудейские древности", "Иудейская война", "Против Аппиона"), Филон Александрийский ("О жизни Моисея").

Относительно праздничных ритуалов важно обращение к Талмуду и к Мишне. Интерес для исследования представляет второй раздел (seder) Мишны, в котором описаны правила проведения праздничных церемоний.

Среди русских исследований, посвященных еврейским праздникам, следует упомянуть труд Никольского Н. «Еврейские и христианские праздники, их происхождение и история». В нём обобщено большинство

научных гипотез о происхождении еврейских праздников. Также и Терновский С. в своих чтениях «Богослужение и праздники в ветхозаветной церкви», касаясь темы праздников, рассматривает историю богослужения израильского народа. В Речи «Праздник Кущей у евреев» автор восстанавливает атмосферу радости и веселия в праздник Кущей. Библейско-археологическое исследование Дня очищения представлено в работе М. Кобрина. Однако следует заметить, что в данных исследованиях не рассматривается прообразовательное значение ветхозаветных праздников для Нового Завета.

Немало работ об истории и культуре еврейского народа написано современными авторами: Вихнович В. «Иудаизм», Телушкин И. «Еврейский мир», но праздники в этих работах не являются предметом специального изучения.

В энциклопедиях и словарях существует много статей, посвященных библейским праздникам, которые тоже были использованы в качестве источников в данной работе. Собран богатый материал по исследуемой теме в электронной еврейской энциклопедии «Ежевика». Она дает различные информации о библейских праздниках; каждому из них посвящено много статей. Но «Ежевика», в силу своей иудейской направленности, не проводит аналогий с Новым Заветом, тем более не говорит о прообразовательном значении еврейских праздников для Нового Завета. Важные дополнения имеются в другой электронной еврейской энциклопедии, где дается информация о праздничной практике современных евреев, что помогает при разрешении некоторых задач.

Целенаправленному рассмотрению прообразовательного значения праздников Ветхого Завета посвящена диссертация на соискание степени кандидата богословия Г. Глигорова. Как видно из автореферата автором собран огромный материал по данной проблематике, но в данных исследованиях, практически отсутствуют мессианские воззрения иудеев того времени о том, что Мессия придёт в праздник Суккот. Также, на наш взгляд,

недостаточно раскрыт смысл искупительной Жертвы Христа и нашего спасения.

Таким образом, приняв во внимание вышеизложенные исследования, мы приступили к рассмотрению праздников Ветхого Завета и раскрытию их прообразовательного значения для новозаветной сотериологии.

Методология исследования: Основу исследования составляет историко-экзегетический подход, позволяющий провести целостное исследование, как отдельного ветхозаветного праздника, так и их взаимосвязь. В работе сделан акцент на анализ **типологического** толкования ветхозаветных праздников. Основные ветхозаветные события являются «типами», прообразами событий Новозаветного времени как ступени единого процесса, ведомого Провидением Божьим. В Новозаветной Церкви грань между прошлым, настоящим и будущим получила новое значение: Христос не только в прошлом и в настоящем, но и в будущем. Это очень важно для правильного понимания Священного Писания.

Практическая и теоретическая значимость работы состоит в том, что представленный материал может послужить источником для дальнейшего исследования ветхозаветных праздников, особенно их прообразовательного значения для Нового Завета. Данные исследования могут использоваться в миссионерской работе, в диспутах с преподавателями иных конфессий, а также представителями различных сект.

Выпускная квалификационная работа состоит из введения, двух глав, заключения и списка литературы. Во введении заявлена проблематика темы, обозначены цели и задачи исследования, определены источники и литература. В первой главе обобщены сведения о паломнических праздниках ветхозаветного Израиля, прослежена их хронология и взаимосвязь. Разобран каждый праздник в отдельности, и выявлено его прообразовательное значение для Нового Завета. Во второй главе обобщены сведения о дне Очищения: история его возникновения, обряды. Также разбирается библейское понимание «искупления». Проведено исследование

прообразовательного значения дня Йом–Кипур для богословия послания к Евреям. В заключении подводится итог исследования, описывается процесс работы, и сообщаются полученные результаты.

Глава 1. Взаимосвязь и прообразовательное значение паломнических праздников

Истоки ветхозаветных праздников, лежащие в раннем периоде истории Израиля, были связаны с сельскохозяйственным циклом: **Песах** связан с началом уборки первого урожая (ячменя), что отмечается специальным жертвоприношением *омером*, приносимым на второй день праздника, **Шавуот** – уборка пшеницы, а **Суккот** – окончание осеннего сбора плодов. В ходе веков в эти праздники были вплетены исторические и религиозные аспекты. По выходе евреев из Египта Бог через Моисея предписал культ обрядов и праздников. В Пятикнижии даны постановления о праздниках (Исх. 23:16, 34:22; Лев. 23:34-36, 39-43; Числ. 29:12-38; Втор. 16:13-15), при этом следует отметить, что особое определение о проведении праздников дано в 23-й главе книги Левит. Книга Левит, являясь свидетельством Священного Писания, имеет непреходящее, вечное значение; вечные истины выражены в смыслах и явлениях, понятных той эпохе и тому народу.

С Исходом связано три главных паломнических праздника: **Песах** – время освобождения евреев из египетского рабства, **Шавуот –** дарования Закона на горе Синай, в **Суккот** предписано жить в шалашах семь дней, в память о том, что Господь освободил Свой народ. Эти праздники составляют основу годового цикла и считаются великими и паломническими, потому что в эти три праздника всё взрослое мужское население (с 12 лет), жившее не далее 25 километров от Иерусалима, должно было прийти в храм (ср. Втор. 16:16–17; ср. Исх. 23:17).

Пасха – это первый праздник церковного еврейского года, совершается 14 числа месяца Нисан (Исх. 12:1-27; 13:5-10; 34:18; Лев. 23:4-8; Числ. 28:16). С Пасхой соединился **праздник опресноков** 15 Нисана (Лев. 23:6-14), 16 Нисана приносился первый сноп жатвы ячменя (Лев. 23:10-14). Через семь седмиц после Пасхи (на 50-ый день) совершался праздник **Пятидесятницы – Шавуот** 6 Сивана (Лев. 23:16) или Праздник Седмиц (Втор. 16:9-10),

Далее в седьмом месяце Тишрей (сентябрь – октябрь) следуют три осенних праздника: 1-го числа – **праздник Труб** или гражданский **Новый** год (Лев. 23-25; Числ. 29:1); 10-го числа – **День Очищения** – **Йом-Кипур** (Лев. 16:29; Лев. 26-32) и с 15 до 22 Тишрей – **Суккот** – **Праздник Кущей** (Лев. 23:33-34).

В этой последовательности праздников можно увидеть, как разворачивается идея пришествия Мессии. Весенний праздник **Пасха** был отправной точкой истории израильского народа, началом избавления, выходом на свободу из египетского рабства. Затем в праздник **Шавуот (Пятидесятницу)** Бог даровал Закон – для евреев начинается жизнь по Торе. **Праздник Труб** символизировал собирание еврейского народа в Израиль. Человек по своей падшей природе не может не грешить. Грех разделяет. Разделение происходит как между людьми, так и между людьми и Богом, поэтому далее следует **Йом-Кипур** – покаяние, примирение израильского народа, очищение от грехов и возобновление Завета с Богом. В следующий праздник **Суккот** очищенные и оправданные евреи вновь объединяются внутри «огромной сукки», крыша которой прочней всего, что можно сделать руками; крыша – сам Творец Бог. Триумфальное завершение истории должно произойти в праздник Суккот – явится Мессия.

1.1. Песах – Пасха

1.1.1. Установление, предписания и терминология праздника

Песах является самым важным праздником для иудеев. Он связан с историей израильского народа. Исход из египетского рабства для Израиля – это рождение народа как религиозной общины, народа Божьего, становление нового самосознания, заключение Завета с Богом Творцом (ср. Исх. 1-15). Предписание о Пасхе начинается с повеления об изменении летоисчисления (Исх. 12:2), этим давая понять, что иудейский народ вступает в новый этап жизни с Богом. Далее следуют подробные предписания о том, как совершать Пасху.

Обряд праздника: В 10-й день Нисан главою семейства выбирался однолетний агнец или козленок, который должен быть без порока. В 14-й день он закалывался, его кровью намазывались косяки дверей. Животное запекалось целиком, и его вкушала вся семья в ночь на 15 Нисан с пресным хлебом и горькими травами. Важно отметить, что время заклания агнца совпало со временем распятия Иисуса Христа: «В четырнадцатый же день агнец заклан во образ Господа распятого на кресте; и опресноки, которые надлежало снедать с горькими травами, изображают новое таинство Господне, в горести и скорби приемлемое причастниками оного», – говорит прп. Ефрем Сирин[2]. Пасха последовательно переходила в праздник опресноков.

Слово «Песах» переводится как прохождение (пройти мимо, миновать). Это значение слова связывается с тем, что, пройдя ночью землю Египта, Бог поражает всех египетских первенцев – от скота до человека; кровь же пасхального агнца на еврейских домах – это знак, по которому Бог проходит мимо их (ср. Исх. 12:7). По толкованию свт. Кирилла Александрийского, Пасха Господня является переходом «от жизни мирской к боголюбезному житию»[3].

Кроме буквального смысла слова есть и скрытый смысл – “пощади их”, - кровь в древности являлась символом очищения, искупления и примирения. Проходя мимо домов, чьи косяки дверей намазаны кровью агнца, Бог, таким образом, милует еврейских первенцев – их минует губитель. По мысли свт. Григория Нисского, кровь жертвенного животного «для воспользовавшегося ею, делается возбранением смерти»[4]. Умерщвление египетских первенцев свт. Григорий Нисский связывает с умерщвлением в себе *пороков*: «убивающий первенца без сомнения, убивает и последующее за первенцем

---

[2] Толкование на книгу Исход // Ефрем Сирин прп. Творения. В 8 т. Т. 6. М., 1995. С. 338-385.

[3] Кирилл Александрийский, свт. О поклонении и служении в духе и истине // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Kirill_Aleksandrijskij/o-poklonenii-i-sluzhenii-v-dukhe-i-istine/ (дата обращения: 12.03.2019).

[4] Григорий Нисский, свт. О жизни Моисея Законодателя // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Nisskij/o_moisee (дата обращения: 01.02.2019).

поколение, как и поразивший голову змеи умерщвляет целый ее состав, какой влачит она за собою сзади». Первенцы умерщвляются «тем, что вход огражден кровью», «стражею и ограждением служит, – кровью Агнца положенное знамение на «косяках» и на «перекладине» входа»[5]. По мысли прп. Максима Исповедника «первенцы же суть первые порождения и помышления ума, косяки [дверей] – чувства, губитель – диавол, который через посредство чувств приковывает душу к чувственному и умерщвляет в ней всякое Божественное движение. Первенцы же израильтян сохраняются помазанием кровью, то есть Божественные движения ума [сохраняются] умерщвлением чувств»[6].

На третий день праздника Пасхи (16 Нисана) после вступления в землю Обетованную, т.е. перехода от кочевой скотоводческой жизни к оседлой земледельческой, в жертву Богу приносился *первый сноп жатвы* (Лев. 23:10-11). До принесения первого снопа ничего нельзя было употреблять в пищу из урожая текущего года (Лев. 23:14). Этот день совпадает с Днем Воскресения Господа[7]. По слову ап. Павла, Христос когда воскрес из мертвых стал первенцем из умерших (1 Кор. 15:20) – начатком всех искупленных. Христос, как первый сноп, освящает всю жатву (Рим. 8:29; 1Кор. 15:23; Кол. 1:18). До Иисуса Христа никто не мог приблизиться к Богу, войти в Его Небесную Скинию. На сжигаемый после жатвы первый сноп ячменя как прообраз Иисуса Христа указывает прп. Ефрем Сирин: «Сноп, высушенный на огне, кто иный, как не Еммануил? Он в смерти Своей соделался начатком, и проложил путь приношениям святых»[8].

Важно отметить, что главной особенностью праздника является заповедь все семь дней вкушать только пресный хлеб (евр. – «маца»), не имеющий закваски, и строжайший запрет даже иметь в доме квасное (евр. –

---

[5] См.: Григорий Нисский, свт. О жизни Моисея Законодателя // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Nisskij/o_moisee (дата обращения: 01.02.2019).

[6] Максим Исповедник, прп. Вопросы и недоумения // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Maksim_Ispovednik/voprosy-i-nedoumenija (дата обращения: 12.01.2019).

[7] Вихлянцев В.П. Библейский Словарь Вихлянцева // БИБЛИЯ–ЦЕНТР, 2001-2019. URL: http://www.bible-center.ru/dict/vpvdict. (дата обращения: 11.01.2019).

[8] Толкование на книгу Левит // Ефрем Сирин, прп. Творения. В 8 т. Т. 6. М., 1995. С. 388.

«хамец») (Исх. 12:15,19; Исх. 13:7). Невскисший хлеб (ср. Исх. 3) – это символ быстрого исшествия из Египта. Кроме того, квасное, как имеющее в себе начало разложения, означало нравственную порчу, опресноки же –чистоту. Оно предостерегало от закваски языческой (египетской) и предуказывало чистоту веры в Истинного Бога. Подобным образом и Христос наставлял Своих учеников беречься «закваски фарисейской и саддукейской» (Мф. 16:6,12).

В прообразовательном отношении праздник опресноков предуказывал новозаветную Пасху – через Иисуса Христа христиане, очищенные от ветхой закваски, будут праздновать пасху новую «не со старою закваскою, не с закваскою порока и лукавства, но с опресноками чистоты и истины» (1Кор. 5, 7-8). Блж. Феодорит раскрывает типологическую связь Исхода: освобождение евреев из египетского рабства и обретение земли обетованной как освобождение от *рабства греха* и наследование Царства Божьего. Опресноки должны были напоминать народу Израиля о его призвании быть народом святым, чистым, свободным от порчи – то есть чуждым растления египетского. Остатки старой закваски символически приравниваются к гниению и наследию греха, а ничто греховное не может войти в Царство Небесное[9].

Важно отметить, что вкушение пасхального агнца всей семьей указывало на единение с Богом и между собой через жертвенную трапезу, подобно тому, как для членов новозаветной Церкви таинство Евхаристии – это приобщение Телу и Крови Христа.

1.1.2. Последование пасхального Седера

Праздничная трапеза в вечер наступления Песаха и все ритуалы этой ночи называются «седер» (буквально «порядок»), или – «седер Песах».

[9] Феодорит Кирский, блж. Изъяснение трудных мест Божественного Писания. Творения. Ч. 1. М., 1905. С. 105.

Определяющее содержание этой церемонии – вспоминать (и рассказывать детям) об исходе из Египта.

Богом предписано пасхальную трапезу совершать стоя с особенной поспешностью, обутыми, опоясанными, с посохами в руках, т.е. готовыми к быстрому исшествию (Исх. 12:11). В эпоху 2-го Храма уже не избирали агнца за 4 дня до праздника, не вкушали стоя с посохами, а ели неспешно "возлежа" (ср. Мф. 26:20; Ин. 13:4-5; Лк. 22:14-15). Уже не кропили кровью дверные косяки: вместо этого стали пить вино на праздничном ночном ужине *Пасхальном Седере*[10]. Обязательно ставили один пустой прибор (бокал) – это чаша Илии, дверь не закрывали в знак того, что Илия может прийти в гости в любой момент к любому семейству. По иудейскому воззрению Илия придёт, чтобы указать на Мессию. Это пророчество исполнилось: Иоанн Предтеча и есть тот самый эсхатологический Илия, т.е. он исполнил функцию Илии по пророчеству Малахии (Мал. 4:5; ср. Мк. 1:2).

На *Пасхальном Седере* должны присутствовать: запечённый целиком ягнёнок (агнец), кровью которого помечались косяки дверей, пресные хлеба (маца) как символ быстрого бегства; харосет (сладкий фруктовый салат); горькие травы, которые символизировали горечь рабства. По свт. Григорию Богослову сьедать агнца нужно «с горькими травами», потому что жизнь по Богу горька и трудна, особенно для начинающих, и она презирает удовольствия»[11]. Обязательно испивалось четыре чаши вина.

Первое что совершалось за столом, это брался кусок опреснока (*афикоман)* и откладывался в сторону – если придёт запоздалый путник, то он должен разделить трапезу. Этот хлеб и последняя чаша вина символизировали евхаристию – хлеб странников. Странником мог быть не только иудей, а любой постучавшийся. По мнению блж. Феодорита Кирского, вкушение пасхи и пришельцами, указывает на спасение язычников

[10] Терновский С.А. О жертвах. СПб., 1900. С. 18.
[11] Григорий Богослов, свт. Слово 45. На Святую Пасху // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Bogoslov/slovo/45 (дата обращения: 11.01.2019).

в Новом Завете[12]. Именно этот кусок хлеба и последняя чаша вина отождествлялись с Иисусом Христом – «Сие есть Кровь Моя Нового Завета» (Мф. 26:27; Мк. 14:24; ср. Ин. 6:51-56). По евангелисту Иоанну, Иисус – пасхальный Агнец (ср. Ин. 19:14-36).

Пасхальный агнец – один из наиболее типичных прообразов Священного Писания: как в Пасхе ветхозаветной ангел смерти прошел мимо домов, окропленных кровью агнца, так и мы, принимая искупительную Жертву Христову, Его Пречистую Кровь, избавляемся от вечной смерти. Свт. Иоанн Златоуст обращает внимание на то, что св. Иоанн Креститель называет Спасителя не просто Агнцем, но *Агнцем Божиим*, по причине того, что был другой агнец – иудейский. «Тот Агнец, – замечает свт. Иоанн, – приносился только за один народ, а этот принесен за всю вселенную; кровь того избавляла только иудеев от телесного наказания, а кровь этого стала общим очищением целой вселенной»[13]. Типологическая связь между Пасхой Ветхого Завета и событиями новозаветной истории раскрывается в литургическом предании Церкви, особенно в текстах служб Страстной недели: «Яко единолетный агнец, благословенный нам венец Христос, волею за всех заклан бысть, пасха чистительная, и паки из гроба красное правды нам возсия солнце»[14]. В Великую Субботу в Церкви звучит третья паремия книги Исход (Исх. 12:1-11), где изображено установление ветхозаветной Пасхи потому, что ветхозаветный пасхальный агнец есть прообраз Новозаветного Пасхального Агнца – Господа нашего Иисуса Христа.

Таким образом, события Ветхого Завета являлись Божьим планом спасения через жертву Христову на Кресте: Иисус Христос претерпел страдания, умер и воскрес из мертвых в дни Пасхи иудейской, и через Его жертву на Кресте Ветхозаветная Пасха явилась прообразом Пасхи

---

[12] Феодорит Кирский, блж. Изъяснение трудных мест Божественного Писания. Творения. Ч. 1. М., 1905. С. 105.

[13] Иоанн Златоуст, свт. Против аномеев. Слово седьмое // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/tolk_67 (дата обращения: 23.01.2019).

[14] Страстная седмица. Великий понедельник. Вечерня Ваий // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/bogosluzhenie/triod_postnaya/post7pn_vv.shtml (дата обращения: 02.02.2019).

Новозаветной: "Пасха наша – Христос, закланный за нас!" (1Кор. 5:7). Будучи совершенным Агнцем Божиим, Он принес Себя в жертву за грехи мира (Ин. 1:29,36, 1Ин. 2:2, 3:5, 1Пет. 1:18-20). Своею Крестною Жертвою Христос Спаситель примирил человека и Бога, земное и небесное (Кол. 1:18-20, 2Кор. 5:19-21).

Как видно из вышесказанного, весь строй ветхозаветных жертв, начиная от пасхальной жертвы, которая совершалась при Исходе, и, кончая хлебным приношением, указывает на единственную Жертву Иисуса Христа, благодаря которой люди получили спасение. В Ветхом Завете каждый год приносилось в жертву животное, в Новом Завете Христос единожды принес совершенную Жертву за все человечество.

Пасха для христиан, как и для иудеев, – самый главный праздник. Наша Пасха – это Воскресение Христово. Проведя экзегетический анализ Священного Писания, мы увидим, что ветхозаветная Пасха – это не свод устаревших еврейских обычаев, а прообразование, пророчество, которое помогает понять смысл таинства, совершенного для нас Христом.

1.2. Шавуот – Пятидесятница

1.2.1. Установление, предписания и терминология праздника

Шавуот, наряду с Пасхой и Суккот, – один из трех великих ежегодных праздников (Втор. 16:16). Первоначально это праздник *Жатвы (Урожая)* и первых плодов, день радости и благодарения (Исх. 23:16; Числ. 28:26; Лев. 23:16), в который приносились в жертву начатки, произведённые землей (Исх. 34:22). Библия не сообщает точную дату Шавуот, только указывает, что его празднуют после отсчета семи недель, начиная со второго дня Песаха (Втор. 16:9-10), поэтому другое название Шавуот – праздник *Седьмин (*евр. Шавуот – недели). В книге Левит говорится о праздничном сроке, который начинается днём приношения *омера* (первого снопа ячменя) и завершается церемонией приношения священником двух хлебов, испечённых из муки нового урожая пшеницы (Лев. 23:10-11; 23:15-17). Так как праздник *Седмиц*

праздновался на 50-ый день после жатвы ячменя и Пасхи, он получил другое название – *Пятидесятница* (ср. Деян. 2:1; 20:16; 1Кор. 16:8).

В результате Исхода из Египта евреи становятся Божиим народом: «если вы будете слушаться гласа Моего и соблюдать завет Мой, то будете Моим уделом из всех народов» (Исх. 19:5). Исход можно рассматривать как усыновление Богом народа иудейского. Бог повелевает Моисею сказать фараону: «Так говорит Господь: Израиль [есть] сын Мой, первенец Мой» (Исх. 4:22). При этом важно отметить, что Бог прежде создания мира предопределил усыновить нас Себе через Сына Иисуса Христа (ср. Еф. 1:4-5). Апостол Павел в послании Римлянам отмечает: «Вы не приняли духа рабства, [чтобы] опять [жить] в страхе, но приняли Духа усыновления, Которым взываем: «Авва, Отче!». Сей самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы – дети Божии. А если дети, то и наследники, наследники Божии, сонаследники же Христу, если только с Ним страдаем, чтобы с Ним и прославиться» (Рим. 8:15-17). Комментируя эти слова, блж. Феофилакт Болгарский проводит разграничение между сыновством ветхозаветного Израиля и сыновством христиан, о котором говорит ап. Павел. «Хотя иудеи и назывались сынами, – пишет блж. Феофилакт, – но были рабами. А мы называемся сынами, как благородные и свободные. У нас и награды небесные, и Царство небесное; и наказание у нас состоит не в побиении камнями и прочем, чему подвергали иудеев священники: у нас достаточно только отлучить виновного от таинственной трапезы, как и сына»[15].

По иудейскому преданию считается, что на 50-ый день после исхода евреев из Египта, т.е. после Пасхи, совершилось дарование Закона на горе Синай, и вступление Бога в Завет с избранным народом (Исх. 19); на горе Синай пророк Моисей получил каменные скрижали (ср. Втор. 5:22). В описаниях дарования Закона можно проследить типологическую связь между Ветхозаветной и Новозаветной Пятидесятницей. Филон Александрийский

[15] Феофилакт Болгарский, блж. Толкование на послание к Римлянам святого апостола Павла // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Feofilakt_Bolgarskij/tolkovanie-na-poslanie-k-rimljanam-svjatogo-apostola-pavla/ (дата обращения: 02.02.2019).

пишет, что перед дарованием Закона гора дымилась, был шум, грохот и земля тряслась, ангелы приносили людям слово Божие с вершины Синая в виде огненных языков. Евангелист Лука описывает сошествие Святого Духа в тех же образах: «и внезапно сделался шум с неба…и явились им разделяющие языки, как бы огненные …» (Деян. 2:2-3). Сошествие Святого Духа произошло в день дарования Закона Моисея. Этот день стал днем рождения Новозаветной Церкви. По замыслу Бога люди призваны спасаться не в одиночку, а в обществе. Спасение возможно только в Церкви, потому что такова воля Бога – Бог заключает завет с общиной Израиля: «Израиль [есть] сын Мой, первенец Мой»» (Исх. 4:22). Именно из этой общины и появляется Мессия Христос. Он, Сын Божий, по своей человеческой природе воплощает все лучшие качества израильского народа. Он является исполнением Ветхозаветной Церкви, и все события, которые совершались в истории древнего Израиля, так или иначе, являются прообразовательными для событий, происходивших с Сыном Божьим. Новый завет – это тоже завет с общиной, но только эта община выбирается не по национальному признаку – это Церковь, которая есть тело Христово.

Отметим, что если празднование Пасхи приходилось на начало жатвы ячменя, то к Пятидесятнице уже заканчивалась жатва пшеницы. В этот день помимо основных жертв, приносились ещё два кислых пшеничных хлеба (Лев. 23:15-21). Это был единственный во всём кодексе жертвоприношения кислый квасной дрожжевой хлеб. В этом есть образ: в праздник Пасхи вкушался пресный хлеб, а на пятидесятый день, когда дан был закон – квасной. Это пророчество о Духе, Дух – закваска, сквашивающая человеческое «тесто». Когда Иисус Христос говорит в притчах о закваске и о семени, Он имеет в виду дары Святого Духа. По мысли свт. Кирилла Александрийскиго: «не закваска порочности и неправды, о которой говорилось на Пасху, а славная и полезная сила божественного евангельского наставления»[16]. «Закваска, приносимая в праздник Пятидесятницы, – пишет

[16] Кирилл Александрийский, свт. О поклонении и служении в Духе и истине // Азбука веры, 2005. URL:

святитель, – есть уже прообраз той закваски Царствия Небесного, которую принес Христос, т.к. «входя в ум и сердце, животворное действие евангельского наставления преобразует душу, тело и дух как бы в свое собственное качество»[17]. Таким образом, действием Святого Духа было всквашено новое человечество; началось распространение Царства Божьего среди людей. Два хлеба возношения, по толкованию Беды Достопочтенного, прообразовали два народа, составивших новозаветную Церковь: «правильно было предписано приносить два первых хлеба от нового урожая, поскольку очевидно, что Церковь из двух народов – из народа иудейского и язычников – собирает тех, которых Она посвящает в новую семью для Своего Искупителя»[18].

Прп. Иоанн Кассиан Римлянин, усматривая прообразовательное значение ветхозаветной Пятидесятницы, пишет: «после окончания семи седмиц священники приносили Богу хлеб начатков. Это поистине совершилось по проповеди апостолов, когда они обратились в тот день к народу и Господу был принесен истинный хлеб начатков: пять тысяч мужей, узнав новое учение, напитались от дара, который освятил Господу народ христианский из иудеев»[19].

1.2.2. Смысл события новозаветной Пятидесятницы

Эсхатологическое излияние Святого Духа. Приводя текст из книги Иоиля ап. Петр указывает, что Пятидесятницей исполняются обетования Бога: в последние времена Дух будет дарован всем (ср. Иоиль. 2:28-32; ср. Деян. 2:16-21). Иоанн Предтеча возвестил, что пришёл Тот, Кто будет крестить Святым Духом (Мк. 1:8). Христос после Своего воскресения

---

https://azbyka.ru/otechnik/Kirill_Aleksandrijskij/o-poklonenii-i-sluzhenii-v-dukhe-i-istine/ (дата обращения: 12.03.2019).

[17] См.: Там же.

[18] Комментарии на Книгу Левит // Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I-VIII веков. Ветхий завет. В 12 т. Т.3. Книги Исход, Левит, Числа, Второзаконие. Тверь, 2010. С. 296.

[19] См.: Там же. С. 296.

подтвердил это: «Будете крещены Духом Святым по истечении немногих этих дней» (Деян. 1:5).

Пятидесятница – увенчание Пасхи Христовой. Согласно первоначальному наставлению в вере, Иисус Христос, умерший, воскресший и вознесённый к Отцу, завершает дело тем, что изливает Духа Святого на общину апостолов (Деян. 2:23-33), и наступает полнота Пасхи – Пятидесятница.

Собирание мессианской общины. Пророки возвещали: рассеянные будут собраны на горе Сионе, и Израиль объединится вокруг Бога, что и произошло: в день Пятидесятницы в Иерусалиме осуществляется духовное единство евреев и прозелитов из всех народов; послушные апостольскому учению, они в любви общаются за евхаристической трапезой (ср. Деян. 2:42).

Община, открытая всем народам. Святой Дух дарован для свидетельства, которое должно пронестись «до края земли» (Деян. 1:8). Чудом понимания языков подчеркивается то, что 1-ая мессианская община распространится на все народы (ср. Деян. 2:5-11). Это показывает «Пятидесятница язычников» (Деян. 10:44). Разделение, которое произошло у Вавилонской башни (ср. Быт. 11:1-9), находит свой антитезис и приходит к концу (ср. кондак Пятидесятницы).

Начало проповеди. День Пятидесятницы, в который собрана мессианская община, – это исходная точка. Проповедь ап. Петра, «ставшего с одиннадцатью» (Деян. 2:14), является первым проявлением посланничества, которое было дано Иисусом Христом: «Вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой, и будете Мне Свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии, и даже до края земли» (Деян. 1:8).

Пятидесятница как тайна спасения. Днём Пятидесятницы открывается время Церкви, которая в движении к Богу, получает Духа Святого, освящающего Церковь, посылающего ее на проповедь, собирающего народ Божий. В Деяниях Апостолов раскрывается непреходящая актуальность дара Святого Духа как через Его действие в

управлении Церковью, в её миссионерской деятельности (Деян. 4:8; 13:2; 15:28; 16:6), так и через непосредственные Его проявления (Деян. 4:31;10:44). Даром Святого Духа определяются «последние времена»: период, начинающейся с Вознесения Господа и завершающейся в последний день, когда Христос придет опять. Как иудеи ждали царство Мессии, так и христиане ждут второе пришествие Сына Божия.

Из выше сказанного можно сделать вывод, что содержание праздника Шавуот менялось: сначала это был земледельческий праздник Жатвы, затем он посвящается воспоминанию исторического события, – установлению Завета с Богом, и, наконец, становится для христиан праздником ниспослания Святого Духа и образования Новозаветной Церкви, открывшего на земле эпоху Нового Завета.

Праздник Шавуот для иудеев – один из самых важных моментов еврейской истории: Бог даровал Закон. Дарование Закона на каменных скрижалях имеет прообразовательный смысл: Святой Дух исходит тоже на Пятидесятницу и пишет Новый Закон на «плотяных скрижалях сердца». Новозаветная Пятидесятница исполнила прообраз Ветхозаветной – если евреи собирали плоды земные, то христиане – Новый Израиль, Церковь Христова, собирают плоды Духа Святого, которые изливаются на всех верующих в Иисуса Христа.

Пасха и Пятидесятница – два праздника Израиля, которые удержаны христианством: Христос Спаситель умер как "Пасха наша", а в день Пятидесятницы, совершилось рождение Церкви.

1.3. Суккот – праздник Кущей

1.3.1. Установление, предписания и терминология праздника

Завершает годовой круг ветхозаветных праздниковпраздник Суккот. Дни празднования: с 15 по 21 день седьмого месяца Тишри (Лев. 23:33-36; 23:39-43; Числ. 29:12; Втор. 16:13). Он имеет несколько названий:

1. Традиционное название – Суккот, Кущей («Хаг а–Суккот», Лев. 23:23,24);

2. Праздник сбора урожая («Хаг а–асиф», Лев. 23:39), «праздник собирания плодов» (Исх. 23:16);

3. Праздник. Говоря «Хаг», евреи имеют ввиду Суккот (Ин. 7:37; 3Цар.8:2).

4. Праздник Господа («Хаг Адонай», Лев. 23:39).

5. Время нашей радости «зман симхатейну» (Лев. 23:40; Втор. 16:14-15).

Для христианского богословия праздник Суккот особенно важен в свете мессианских воззрений. В иудаизме того времени была богословская идея о том, что Мессия должен явиться в праздник Суккот. Об этом повествуют и заключительные главы книги пророка Захарии (Зах. 13,14).

Грех разъединяет Бога и человека. Очистившись в Йом–Кипур, в праздник Суккот евреи вновь входят в близость с Богом, поэтому это праздник радости: «и веселитесь пред Господом Богом вашим семь дней» (Лев. 23:40; ср. Втор. 16:14-15). В Писании восстановление Израиля изображается, как подобие праздника Суккот: «А Я, Господь Бог твой от самой земли Египетской, опять поселю тебя в кущах, как во дни праздника» (Ос. 12:9).

1.3.2. Мессианское значение праздника

Заповедь о шалашах. Один из основных обрядов праздника – жить семь дней в шалашах (сукках), сделанных из веток деревьев (ср. Лев. 23,42-43), в память сорокалетних скитаний евреев по пустыне, когда Бог охранял их в пути (Исх. 23:16; Исх. 34:22; Суд. 21:19-21; Неем. 8:14-16; Ин. 7:37-38). Шалаши должны иметь «дырявую» крышу, согласно еврейским комментариям, чтобы видеть звезды ночью – силу воинства Творца (ср. Суд. 5:20; Пс. 148:3; Дан. 3:63) и солнце днем – силу света Творца (ср. Суд. 5:31; 2Цар. 12:12). Согласно иудейскому толкованию шалаши символизируют

столпы (облачный и огненный), окружавшие и защищавшие евреев со всех сторон во время их пребывания в пустыне, так называемые «облака Славы Божьей». В евангелии от Иоанна сказано: «И Слово стало плотью и обитало с нами, полное благодати и истины; и мы видели славу Его, славу как единородного от Отца» (Ин. 1:14). Согласно комментарию Клеона Роджерса: «Плоть Иисуса Христа является новым местоположением присутствия Бога на земле; Иисус заменил Собой древнюю скинию. Его тело теперь является физическим местом расположения божественного присутствия; имеется в виду воплощение, облечение плотью»[20]. Слово «скиния» (евр. «мишкан» – обитель) образуется от корня «шахан» (обитать) и указывает на обещание Бога обитать среди израильского народа: «Ликуй и веселись, дочь Сиона! Ибо вот, Я приду и поселюсь посреди тебя, говорит Господь» (Зах. 2:10). Таким образом, Иисус Христос – Тот Господь, Который пришел и поселился среди Своего народа. Он – единственный «спасительный шалаш».

По мнению многих святых отцов установка кущ символизирует *восстановление человеческих тел*, всеобщее воскресение при Втором пришествии Иисуса Христа Сына Божия. Свт. Кирилл Александрийский пишет: «вожделеннейшим праздником кущей мы должны будем считать Воскресение всех тел, имеющих начатком Христа, потому что Он назван перворожденным из мертвых (Кол. 1:18) и поистине есть таков»[21]. По мнению свщмч. Мефодия Патарского, «Бог, желая научить истинных израильтян, как должно праздновать и чтить истинный праздник кущей, изображает это в книге Левит (Лев. 23:39-43), объясняя, что каждый должен украшать чистотой свою собственную кущу»[22]. Воспевая подвиг чистоты, свмч. Мефодий семь дней празднования Суккот приурочивает к семи дням творения и пишет, что урожай, который собирался иудеями в течении семи

[20] Роджерс К. Толкование на Евангелие от Иоанна // ЭКЗЕГЕТ.РУ. Библия и толкования, 2017-2019. URL: https://ekzeget.ru/interpretation/in/1/14/168/ (дата обращения: 15.02.2019).
[21] Кирилл Александрийский, свт. О поклонении и служении в Духе и истине // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Kirill_Aleksandrijskij/o-poklonenii-i-sluzhenii-v-dukhe-i-istine/ (дата обращения: 12.03.2019).
[22] Мефодий Патарский, свмч. О Воскресении (против Оригена) // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Mefodij_Olimpijskij/O_Voskresenii_protiv_Origena/ (дата обращения: 18.03.2019).

месяцев, будет подобен урожаю, который соберет Господь наш Иисус Христос в день Своего Второго Пришествия[23].

Таким образом, праздник Кущей, с обычаем построения кущей типологически указывал на обитание Бога между людьми в будущем через Воплощение Сына Божия, т.е. он указывал на эсхатологические времена Второго пришествия Христа и Царства Божьего, когда после Суда наступит новое небо и новая земля.

Заповедь о четырёх растениях («арба миним»). Тора повелевает взять четыре растения различных видов: «в первый день возьмите себе ветви красивых дерев, ветви пальмовые и ветви дерев широколиственных и верб речных, и веселитесь пред Господом Богом вашим семь дней» (Лев. 23:40). Мидраш объясняет значение этой заповеди (мицвы) следующим образом: существуют разные категории евреев, и каждое из этих четырёх растений символизирует собой определённый тип еврея.

Единство внутри народа. В праздник Суккот Тора предписывает соединить эти растения в один букет, чтобы евреи, компенсируя слабости друг друга, соединились в единый народ. Господь Бог принимает всех, несмотря на недостатки каждого; Он желает, чтобы «хромлющее не совратилось, но исправилось» (Евр. 12:13).

Единство всего человечества. Праздник Суккот освещает не только внутреннее единство израильского народа и его связь с Богом, но и вопросы, касающиеся взаимоотношений Израиля с другими народами. В течение всего праздника Суккот Господь Бог заповедал, помимо ежедневных и праздничных жертв, приносить особые жертвоприношения – 70 тельцов (ср. Числ. 29; ср. Быт. 10), которые символизировали собой полное число народов мира. Таким образом, евреи должны были приносить жертвы за все нации в предзнаменование того, что настанет время, когда все народы земли будут приходить на поклонение Единому Богу на праздник Суккот. Об этом

[23] См.: Мефодий Патарский, свмч. О Воскресении (против Оригена) // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Mefodij_Olimpijskij/O_Voskresenii_protiv_Origena/ (дата обращения: 18.03.2019).

пророческом наполнении праздника Суккот написано у Захарии: «Затем все остальные из всех народов, приходивших против Иерусалима, будут приходить из года в год для поклонения Царю, Господу Саваофу, и для празднования праздника кущей» (Зах. 14:16; ср. Ис. 27:13; ср. Ис. 2:4).

1-ый день праздника назывался праздник трубного звука. Труба – шофар – важный атрибут иудейского богослужения, все важные события совершались звуком трубы. Со звуком трубы связано воскресение мёртвых. В 8-ой день совершался обряд **черпание воды и возлияние ее на жертвенник**, сопровождавшийся молитвами о даровании дождей, т.к. Израиль был аграрной страной с сухим, жарким климатом, евреи зависели от дождя.

Иудейское предание называет этот обряд симхат бет–ха–шоэва (буквально «веселье в месте, где черпают воду»). Библейским основанием для этого события являются слова пророка Исайи: «в радости будете почерпать воду из источника спасения» (Ис. 12:3). Заповедь «возлияния воды» не упоминается в Библии; считается, что об этом было дано Моисею на горе Синай устно. Это было единственное время в году, когда кроме вина на жертвенник возливалась еще и вода. Черпание и возлияние воды было временем наибольшей радости и веселья: в «последний день великого праздника» (Ин. 7:37) всенародная радость и торжество охватывали каждого. С радостными песнями и танцами под звуки труб (шофаров), люди шли праздничной процессией к источнику Силоам около Иерусалима, где набиралась вода; после чего она изливалась в Храме на жертвенник. При этом молящиеся, размахивая букетом из пальмовых и ивовых ветвей, мирта и этрога, возглашали: «Гошана Рабба» – «Великая Осанна» – «Спаси нас!» (Пс. 117:25).

Евангелист Иоанн повествует, что «в **половине** уже праздника вошел Иисус в храм и учил» (Ин. 7:14). Многие из слушающих уверовали в Него, говоря, что Он пророк и Христос (ср. Ин. 7:3; ср. Ин. 7:40; ср. Ин. 7:41). **Преполовение** стало праздником для христианской Церкви; оно совершается

в 25-ый день после Пасхи. Этот праздник предвозвещает о приближающемся времени сошествия Святого Духа, ибо «в последний же великий день праздника» (Ин. 7:37) Иисус Христос предвозвестил о Святом Духе, «Которого имели принять верующие в Иисуса Христа» (Ин. 7:39). Обряд возлияния воды на жертвенник прообразовательно связан с евангельскими событиями. Вода в Священном Писании – это символ, прообраз Святого Духа. «Излияние воды» символизировало излияние на Израиль Святого Духа в последние дни, перед пришествием Мессии (ср. Ис. 44:3; ср. Иоиль. 2:28-32; ср. Иез. 36:24-30: ср. Зах. 13:1; 14:8). В день Преполовения Пятидесятницы после литургии церковь совершает малое освящение воды, прося Господа напоить всех жаждущих водами благочестия, как Сам Христос «возгласил, говоря: кто жаждет, иди ко Мне и пей» (Ин. 7:37), и сделать верующих в Иисуса храмами Его Вечного Духа: «Кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании из чрева потекут реки воды живой (Ин. 7:38). Мессия Иисус показал народу Израиля, кто даст им истинную воду жизни.

Зажигание свечей. В праздник Суккот на территории Храма устанавливались огромные подсвечники, которые зажигались к заходу солнца. На Суккот весь вечерний Иерусалим был залит огнем. Возможно, глядя на этот свет, Иисус и сказал: «… Я свет миру; кто последует за мной, тот не будет ходить во тьме, но будет иметь свет жизни» (Ин. 8:12), то есть Он есть Мессия и является источником духовного света.

Таким образом, для христианского богословия праздник Суккот важен своим мессианским наполнением. Мы живем в последние, мессианские времена: христиане ожидают второе пришествие Христа, когда Бог заберёт их в Свои Небесные обители, где каждый получит новое нетленное, небесное тело. По толкованию отцов Церкви установка кущ символизирует восстановление человеческих тел, их всеобщее воскресение при Втором пришествии Христа Сына Божия. Об этом же гласит Символ веры: «Чаю воскресения мертвых, и жизни будущего века».

Выводы

Как видно из вышесказанного, ветхозаветные праздники теснейшим образом связаны с древними библейскими событиями, при этом следует отметить этническую ограниченность Ветхого Завета: обрядовые и нравственные установления предназначались лишь избранному народу для конкретного исполнения, поэтому давались, исходя из его духовного уровня и нравственных особенностей.

Ветхий Завет приобретает полный смысл и значение только в свете Нового Завета. Мы не поймём истины Нового Завета, пока не увидим истоки этой истины в Ветхозаветном Писании, а именно: **Песах** прообразовательно связан с Крестными Страданиями и Воскресением Господа нашего Иисуса Христа, праздник **Шавуот** – с Пятидесятницей Нового Завета, дарованием Духа Святого и учреждением Церкви, праздник **Суккот** – пришествие Мессии и воскресение мертвых.

Что же касается последовательности ветхозаветных праздников, то нужно отметить, что она имеет глубокий смысл: центральной идеей Ветхого Завета является учение о Мессии. Все обряды, обычаи, праздники, жертвоприношения свидетельствуют о грядущем Избавителе всего мира (ср. Ис. 54; Евр. 10:1; Кол. 2:16-17; 1Кор. 10:6). Мессия Христос – предмет обоих Заветов: Ветхий Завет – ожидание Мессии, Новый – исполнение ожидания. Ветхий Завет был подготовительным к пришествию Христа, и носил прообразовательный, временный характер (ср. Евр. 7:18-19,22; 8:5-13; 9:8-10), быв лишь тенью будущих благ (Евр. 10:1). С пришествием в мир Иисуса Христа ветхозаветные обряды и законы утратили свое значение. Ветхозаветная религия не могла быть совершенной, поскольку совершенство Откровения дано лишь явлением Христа – Бога во плоти (1Тим. 3:16), спасение человека – Жертвой и Воскресением Христа.

Глава 2. Прообразовательное значение праздника Йом-Кипур – Дня Очищения

В данной главе предпринята попытка осмыслить современное богослужение через рассмотрение обрядов праздника Йом–Кипур. Проведён анализ Послания к Евреям, в котором раскрыт смысл искупительной Жертвы Христа.

2.1. Установление, предписания и терминология праздника

После Рош ha-Шана[24] десять дней идёт подготовка к дню Очищения (Йом-Кипу́р). Эти дни называются «Днями трепета», "Днями тшувы" (евр. «тшува» – исправление).

Йом-Кипу́р (в Пятикнижии и Талмуде «*йомха-киппурим»,* в мидрашах иногда «*киппур»)*[25] – это библейское название. В переводе с иврита оно означает «день покрытия (грехов)»[26]. Крышка ковчега «кипур» происходит от слов: «кофэр» – денежный выкуп и «капорет» – покрытие (сокрытие) и означает знак присутствия Бога: «Там Я буду открываться тебе и говорить с тобою над крышкою, посреди двух херувимов» (Исх. 25:22).

Синодальный перевод называет Йом–Кипур «днём очищения»: «…также в девятый [день] седьмого месяца сего, день очищения, да будет у вас священное собрание; смиряйте души ваши и приносите жертву Господу; никакого дела не делайте в день сей, ибо это день очищения, дабы очистить вас пред лицем Господа, Бога вашего» (Лев. 23:27-28; ср. Лев. 25:9-10).

Важно отметить, что день Очищения являлся центром левитской системы служения. Все предписания о нём содержатся в книгах Левит и Числа. (Лев. 16 и 23:27-32; Числ. 19:9-17).

---

[24] Рош ha–Шана (букв. «голова года») — Новый год, празднуемый в первый и второй дни месяца тишрей (тишри) по еврейскому календарю (выпадает на сентябрь-октябрь) // ЕжеВиКа, Еврейская Вики-энциклопедия. URL: http://www.ejwiki.org/wiki/ (дата обращения: 08.04.2019).

[25] Йом Киппур // Электронная еврейская энциклопедия, 2018. URL: http://eleven.co.il/judaism/sabbath-and-holidays/11803/ (дата обращения: 08.04.2019).

[26] Ринекер Ф. Библейская Энциклопедия Брокгауза // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Spravochniki/biblejskaja-entsiklopedija-brokgauza/1168 (дата обращения: 07.03.2019).

Йом–Кипур ещё назван «субботой покоя» (Лев. 16:31; 23:32) или Субботой суббот, так как в этот день заповедан особый запрет на любой вид работы (ср. Лев. 23:29-31). Комментируя данное выражение, свт. Кирилл Александрийский, говорит, что «это есть время неделания из неделаний, то есть все совершенное и в полной мере применяемое отложение от всех дел, но от дел, клонящихся к порочности и греху»[27].

Очищение – основная цель обряда Йом–Кипу́р: «И очистит святилище от нечистот сынов Израилевых, от их восстаний и от грехов их» (Лев. 16:16).

В 10 главе книги «Левит» описываются события, предшествующие установлению Дня Очищения. Он был установлен после того, как погибли два сына Ааронова: Надави Авиуд, которые сгорели, принеся неугодную (в виде каждения) жертву Богу (ср. Лев. 10:1-2).

В Ветхом Завете нигде больше этот день не упомянут, поэтому некоторые исследователи относят начало празднования дня Очищения к периоду возвращения из вавилонского плена. Неемия, наместник Иудеи, объявил этот день днём поста и покаяния (Неем. 8:2; 9:1-3). Но тогда невозможно объяснить, как приносимые жертвы связаны с ковчегом завета, которого уже не было после плена.

Возможно, что из-за отсутствия ковчега Завета в эпоху Второго храма ритуал Йом–Кипура считался на первых порах невыполнимым и его возобновили позднее. Описание торжественного обряда жертвоприношения в Бен-Сиры Премудрости (50:5-21), написанной в 170 г. до н. э., исследователи относят к храмовой службе в день Йом–Кипур[28].

Существует версия, что возникновение дня Очищения связано с событиями ранней эпохи патриархов, описанных в книге Юбилеев: покаяние и пост установлены в память о том дне, когда Иаков узнал о пропаже Иосифа. Согласно книге Юбилеев, наложница Иакова Валла, а также его

[27] Кирилл Александрийский, свт. О поклонении и служении в Духе и истине // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Kirill_Aleksandrijskij/o-poklonenii-i-sluzhenii-v-dukhe-i-istine/1_1 (дата обращения: 04.02.2019).
[28] Йом–Кипур // ЕжеВиКа, Еврейская Вики-энциклопедия. URL: http://www.ejwiki.org/wiki/(дата обращения: 29.03.2019).

дочь Дина умерли в скорби о потерянном Иосифе, так что Иаков пережил три глубоких несчастья в течение одного месяца (Юб. 34:10-18). «Ради сего определено между сынами Израиля, чтобы скорбеть в десятый день седьмого месяца, в тот день, когда пришло печальное известие об Иосифе к его отцу Иакову, чтобы испрашивать в оный день прощение в своих грехах чрез козла один раз в год» (Юб. 34:18-20). Однако следует заметить, что такая интерпретация совершенно не соответствует настроению покаяния, преобладающему в дне Йом–Кипур. В Новом Завете День Очищения упоминается как день поста (Деян. 27:9).

Важно отметить, что на символике, связанной с обрядами Йом–Кипур, строится богословие Послания к Евреям.

2.1.1. Обряды праздника

Йом–Кипу́р – это самый важный день в библейской иудейской храмовой традиции: это единственный день в году, когда богослужение совершал сам первосвященник. Богослужение начиналось утром и продолжалось весь день. В этот день полагался строжайший пост: нельзя не есть и не пить от захода солнца и до появления звезд следующего дня (примерно 25 часов); в этот день читались самые длинные в году молитвы.

За неделю до Йом–Кипура первосвященник в сопровождении иерусалимской знати, когенов и левитов, покидал свой дом и уединялся в одном из отделений Храма, где готовился к сложному богослужению. Совершая в День Очищения службу, он пять раз менял своё облачение: сначала надевал пурпурные одежды – знак запятнанности грехом, потом белые льняные одежды, потом золотые одежды – знак царственный[29].

Несколько раз совершалось ритуальное омовение. Доступ к Богу возможен только в состоянии чистоты, но нет человека, который не согрешит, пока живёт. Для этого и была создана громоздкая система

[29] Йом Киппур // Электронная еврейская энциклопедия. URL: http://eleven.co.il/judaism/sabbath-and-holidays/11803/ (дата обращения: 08.04.2019).

левитского священства, чтобы приносить жертвы за грехи людей. Но следует отметить, что в Йом–Кипур прощаются только грехи, совершённые против Бога, грехи против людей, Йом–Кипур не искупает, поэтому в течение подготовки к Йом–Кипур, называемыми «Днями Трепета», днями покаяния, необходимо со всеми примириться (ср. Мишна, Йома, 8:9).

Когда личные обиды были устранены, совершался обряд очищения. К первосвященнику подводили двух козлов. Судьба козлов определялась жребием: один козёл был предназначен для Господа *(ла–Адонай)* и приносился в жертву за грех народа, другой козёл был для отпущения *(леазазель)* (ср. Лев. 16:8).

Козла «для Господа» первосвященник приносил в жертву, и с кровью этого жертвенного козла – единственный раз в году – входил в Святая святых, кропил завесу изнутри, и самое главное – крышку ковчега, под которой находились скрижали Моисея, олицетворявшие Божий Закон (ср. Лев. 16:15). При кроплении первосвященник произносил тетраграмматон (непроизносимое сакральное имя Божие). После этого к первосвященнику подводили козла отпущения *(леазазель*). Он возлагал на него руки и исповедал над ним грехи народа, после чего козла отпускали в пустыню, где его сбрасывали со скалы в ущелье в знак того, что грехи людей удалены (ср. Лев. 16:21)[30]. Закончив обряд, первосвященник выходил к людям, объявляя, что их грехи изглажены, и они чисты перед Богом.

Кропление Святая Святых ковчега Завета жертвенной кровью с произнесением непроизносимого имени Бога означало **возобновление Завета**. Завет был в крови: в Библии сказано, что для искупления человека необходимо пролитие крови: «Потому что душа тела в крови, и Я назначил ее вам для жертвенника, чтобы очищать души ваши, ибо сия кровь душу очищает» (Лев. 17:11). Грех очищался посредством смерти (Лев. 16:16, 29-30; ср. Евр. 9:22), – в этом смысл жертвы.

---

[30] Элуэлл У. Большой библейский словарь. СПб., 2005. С. 347.

Особенность жертвы заключалась в том, что первосвященник приносил жертву и за себя, и за грехи всего народа. Он должен был умереть за свой народ, но не умирал – была заместительная жертва – плата невинным животным (козлом отпущения).

Через ежегодное повторение обряда очищения, совершаемого в этот день, восстанавливались отношения между Богом и грешившим народом Израиля, т.е. происходило возобновление Завета.

Таким образом, обряд Дня Очищения являлся важнейшим днем в жизни еврейского народа. Предписания о нём даны Самим Богом и содержатся в Священном Писании.

2.1.2. Библейское понимание искупления

В Ветхом Завете искупление тесно связано с мессианской надеждой. Надежда на искупление была сильна в период вавилонского плена. Пророки говорили о Боге как искупителе. Эта надежда должна была исполниться через помазанника Божьего, Мессию из рода Давида (Ис. 9:1-6; 11:1-9; Иер. 23:5-6).

Термин «искупление» имеет следующие значения:

– **Юридический** смысл. Выкуп человека (раба или находящегося в заключении) за определенную цену. Отцы Церкви, пытаясь приоткрыть тайну искупления, использовали, прежде всего, юридический образ, так как слово "искупление" заимствовано из юридической практики. По их мнению, Христос уплатил за людей Своей Кровью, выкупил их. Таким образом, они решали нравственный (отчасти догматический) вопрос: кому выкуп? Буквальный же смысл оставался вне рассмотрения.

– **Библейский смысл**. Исход Израиля из Египта – освобождение евреев из египетского рабства: «в выкуп за тебя отдал Египет…» (Ис. 43:3). Народ был под игом Египта, но Бог искупил его (Исх. 6:6; Втор. 15:15).

– **Литургический смысл.** Обряды Йом–Кипу́р. В этот день происходило два основных действия: очищение грехов и возобновление

Завета в крови жертвенного животного, – только очищенными иудеи допускались в Новый Завет.

Как уже говорилось, согласно Библии, плата за грех – смерть. Основной идеей искупления в иудаизме является заместительная жертва – вместо виновного отдается другой, безвинный, а именно: Израиль вверял свой грех, т.е. себя, первосвященнику, который переносил себя на жертвенное животное, и это животное становилось грехом, которое необходимо уничтожить, – грех уничтожался в этой жертве, после чего Израиль получал новый виток жизни. Однако следует заметить, что такой ежегодный ритуал не приводил к истинному очищению, потому что на следующий год опять повторялось то же самое, и так из года в год. Весь этот процесс назывался искуплением.

2.2. Влияние праздника Йом–Кипур на новозаветную сотериологию послания к Евреям

2.2.1. Иисус Христос как совершенный Первосвященник

Одна из основных тем Послания к Евреям – первосвященническое служение Иисуса Христа. По мысли апостола Павла, то, что прообразовано в Йом–Кипу́р, совершилось в Господе Иисусе Христе. Христос как истинный Первосвященник Сам умер за грехи, взяв грехи всех на Себя: «не с кровью козлов и тельцов, но со Своею Кровию, однажды вошел во святилище и приобрел вечное искупление» (Евр. 9:12). Автор послания с разных сторон раскрывает особый первосвященнический статус Иисуса Христа.

Христос – Первосвященник по чину Мелхиседека (Евр. 4:14 – 8:13). В Послании к Евреем Иисус Христос назван «Посланником и Первосвященником» (ср. Евр. 3:1). Он объединяет в Своём Лице, некогда разделённые между Моисеем и Аароном служения посланничества и священства. Христос – Сын, посланный от Бога Отца с «Благой вестью» сопоставляется с Моисеем (ср. Евр. 3:2-6). В результате утверждается превосходство Христа над Моисеем, Творца над тварью, Сына над слугой.

Мелхиседек – царь и священник. Имя Мелхиседек переводится с еврейского как «царь правды». Некоторые толкуют, что он царь Иерусалима, так как Иерусалим когда-то назывался Салим – «двор мира», а некоторые говорят, и это толкование предлагает автор послания, что царь Салима – это «царь мира», потому что Салим (шалом) это «мир», т.е. он не просто царь какого-то местечка, а он называется «царём мира». Являясь «царём мира», он первый в Писании назван «Священником Бога Вышнего».

Автор послания разными библейскими аллюзиями и толкованиями известного отрывка о явлении Мелхиседека Аврааму рассматривает этот вопрос и проводит параллели сходства между Мелхиседеком и Христом, а именно: отсутствуют сведения о происхождении и судьбе Мелхиседека. «Без отца, без матери, без родословия», – пишет автор послания, – он не имел «ни начала дней, ни конца жизни» (Евр. 7:3). Иисус Христос, Сын Божий, тоже не имел корней на земле, Он пришел от Небесного Отца.

Мелхиседек, «уподобляясь Сыну Божию, пребывает священником навсегда»» (Евр. 7:3), прообразует собой Христа, Который тоже, как Бог, не имеет ни начала, ни конца. Ветхозаветное священничество идет от колена Левия (родоначальника всех священников). Христос, будучи Сыном Бога, не был связан с линией священников Ветхого Завета: «Но сей, не происходящий от рода их» (Евр. 7:6).

Авраам, призванный Богом, и получивший от Бога удостоверение, при встрече с Мелхиседеком отдает ему десятину и принимает от него благословение. В лице Авраама десятину принес и бывший в чреслах Авраама Левий. Священники из колена Левина «имеют заповедь – брать по закону десятину с народа» (Евр. 7:5), Мелхиседек же получил десятину от Авраама не по принуждению (закону), а по велению души.

Отсюда, автор делает вывод, что священство Христа по чину Мелхиседека, выше священства по чину Аарона: «по подобию Мелхисидека восстанет священник иной» (Евр. 7:15). По мысли автора «меньший благословляется большим (Евр. 7:7), то есть Новый Завет выше Ветхого

Завета, ветхого закона. Иисус Христос, как Первосвященник по чину Мелхиседека, благословляет ветхзаветное священство. Новый Завет благословляет Ветхий Завет и отпускает его в прошлое: «с переменою священства необходимо быть перемене и закона» (Евр. 7:12). Новый Завет даёт людям новозаветную праведность, новозаветное спасение.

Другое упоминание о Мелхиседеке встречается в Псалтыри: «…Ты священник вовек по чину Мелхиседека (Пс. 109:4), где Мессия изображается как непреходящий **Вечный Священник.** Кроме этого, из псалма видно, что Мессия должен быть рождён от Бога, т.е. Он, Сын Божий, рождён прежде Деницы, и царствует, потому, что сидит одесную Бога Отца. В этом мессианском псалме очень ёмко раскрыто несколько атрибутов Мессии как личности: Он Сын Божий, Он царь, Он священник и священник вовек.

Что касается толкования святыми отцами ветхозаветного эпизода с Мелхиседеком, то полнее и яснее всех христианское понимание этого вопроса было изложено свт. Иоанном Златоустом. По его мысли: «Мелхиседек был муж праведный, и поистине носил образ Христа. Он, движимый пророческим духом, проразумел Жертву, имеющую быть принесенною за народы, и почтил Бога хлебом и вином, подражая грядущему Христу»[31].

Итак, используя Священное Писание, автор послания доказывает, что Мессия есть царь и священник, что Мессия есть Сын Божий. В силу всех этих качеств и характеристик священство, которым обладает Мессия, выше священства Аарона, и, как более высокое, оно должно отменить священство Аарона. Автор послания указывает на то, что обещан новый первосвященник, новое священство, то есть недостаточно священства от колена Левита, Аарона, чтобы сделать то, ради чего это священство создано.

Как видно из вышесказанного:

---

[31] Иоанн Златоуст, свт. Беседа о Мелхиседеке // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/o_melhisedeke/ (дата обращения: 04.02.2019).

- всякий первосвященник **смертен,** и поэтому он должен передавать свое первосвященство из поколения в поколение, подлинный же священник должен быть **бессмертен**, и в этом особое качество священства по чину Мелхиседека: в псалме сказано «вовек по чину Месхиседека»;
- священство Христа **единолично.** До Христа «священников было много, потому что смерть не допускала пребывать одному» (Евр. 7:24);
- священство Христа **несменяемо**: «… имеет священство непреходящее…» (Евр. 7:24), то есть вечно живой священник независимо ни от чего может исполнять свое священническое служение, будучи лишённый человеческой немощи плоти (тленности и смертности);
- священство Христа **не наследственно**, как в колене левитов: «не по закону заповеди плотской» (Евр. 7:16), и «не Сам Он Себе присвоил славу быть первосвященником» (Евр. 5:5), но получил от Самого Бога: «Ты – Сын Мой еси…» (Пс. 2:7); «Ты иерей вовек…» (Пс. 109:4).

Таким образом, можно сказать что, первосвященство, ходатайство Иисуса Христа имеет вечный характер, потому что Он Богочеловек. В Нем мы имеем единственного, непреходящего Первосвященника, и только в Нем все наше упование, все наше спасение. Христос «сделался для всех послушных Ему виновником спасения вечного» (Евр. 5:9).

Христос - Совершенный Священник. Для понимания смысла и значения Первосвященнического служения Иисуса Христа необходимо понимать суть ветхозаветного священства.

Как говорилось раньше, в Великий день Очищения через совершение первосвященником обрядов Йом–Кипу́р очищался грех всего народа, и возобновлялся завет с Богом, данный при горе Синай. Другими словами, для соединения Бога и человека нужен посредник, который соединит всё воедино. «Нет между нами посредника, – возглашает Иов, – который положил бы руку свою на обоих нас» (Иов. 9:33). Но следует заметить, что любой священник по чину Аарона грешен: прежде чем исполнять свои первосвященнические обязанности, «должен как за народ, так и за себя

приносить жертвы о грехах» (Евр. 5:3; ср. Евр. 8:3; 9:9), то есть он сам имеет нужду, чтобы кто-то ходатайствовал за него, чтобы его грех был очищен. Ему самому нужен посредник.

По слову апостола Павла Иисус Христос – единственный **Посредник** между Богом и человеком: «Ибо един Бог, един и Посредник между Богом и человеками, Человек Христос Иисус» (1Тим. 2:5). Евангелист Иоанн добавляет, что Христос – Посредник первый и последний: «...Я есмь первый и последний и живый; и был мёртв, и се, жив во веки веков, аминь; и имею ключи ада и смерти» (Откр. 1:17-18).

Автор послания к Евреям считает, что Иисус Христос – **Подлинный Священник**, Который может быть ходатаем и посредником между Богом и человеком, потому что, будучи без греха, Он не имеет нужды приносить жертвы за Свои грехи, как это делали ветхозаветные священники: немощные люди приносили повторные жертвы (ср. Евр. 7:27).

По мысли автора послания безгрешный Иисус Христос – **Совершенный Человек**. Он всё испытал по Своему человечеству, Сам «быв искушен, то может и искушаемым помочь» (Евр. 2:18). Будучи Сам человеком, Он «может сострадать нам в немощах наших» (Евр. 4:15).

Образ «пастыря доброго» из древности вошедшего в церковную традицию – характеристика подлинного священства, которой Иисус Христос обладает во всей полноте: Он самый долготерпеливый, самый снисходительный, самый милосердный, самый сострадательный и щедродательный из всех священников. Вместо того, чтобы судить человека падшего, немощного, неверного Богу, Христос пришел помочь ему спастись: «Я пришел не судить мир, но спасти мир» (Ин. 12:47). В этом состоял смысл Его пришествия в мир.

Следует отметить, что подлинный священник всегда призывается Богом. Никто не может стоять пред лицом Бога и ходатайствовать, если это ходатайство не примется Самим Богом: ««кто отважится сам собою приблизиться ко Мне?» (Иер. 30:21), а Господь наш Иисус Христос, к тому

же, – второе Лицо Святой Троицы, и никого ближе к Богу Отцу, чем Он, Сын Божий, быть не может.

Таким образом, Христос, **– Совершенный Священник,** является для нас **Ходатаем Нового Завета** (ср. Евр. 9:15) и **Первосвященником** будущих благ (ср. Евр. 9:11).

2.2.2. Превосходство жертвы Иисуса Христа над ветхозаветными жертвами

Кровь. В Торе подчеркивается связь греха со смертью постановлениями о необходимости принесения жертвы за грех с пролитием крови. У святых отцов мы также встречаем: «Дай кровь и прими дух». Кровь – единственная цена, которую Бог принимает, чтобы даровать благодать Святого Духа. Мысль о смертоносности греха выражается в изречении апостола Павла: «Возмездие за грех – смерть» (Рим. 6:23; ср. Рим. 5:12).

Но отметим, что не все религии сохранили представление о жертвоприношении, например, в протестантизме считается, что посредник нужен, но только как человек, который помогая соединению с Богом, возглавляет молитву. Этого достаточно. По мнению протестантов, мы совершаем жертву Духом Святым и приносим в жертву Богу наши сердца – бескровную жертву. В силу такого представления не понятно, зачем нужен священник.

На самом же деле в основание мира положен троичный принцип бытия *перихорисис* – каждое из Лиц Святой Троицы живет не для Себя Самого, но без остатка отдает Себя другим Ипостасям. В мире имплицитно заложена энергия самоотдачи; всё существует для всего; всё нуждается в том, чтобы отдавать себя всему. Но после грехопадения принцип самоотдачи приобрёл окраску жертвы, и нет иной возможности, чтобы соединить мир, человека и Бога. Христос, вочеловечившись в нашем падшем мире, обречен был умереть; умирая, Он отдает Кровь для того, чтобы соединить с Собою человека. В этом проявление Его любви. Кровь, таким образом, стала

основанием, фундаментом для соединения Бога, мира и человека. Христос принёс Свою Кровь за нас, чтобы жить в нашей крови, быть нашей полнотой. «Уже не я живу, – пишет апостол Павел, – но живет во мне Христос» (Гал. 2:20).

Задача автора послания к Евреям состоит в том, чтобы убедить тех евреев, которые приняли Христа как Мессию, но по привычке, по закваске фарисейской остались верными закону, что их священство упраздняется с приходом в мир Нового Первосвященника Иисуса Христа (ср. Евр.10:5-10,18, 26). Жертва Христова противопоставляется различным, многократным ветхозаветным жертвам; Она принесена единократно для уничтожения греха (ср. Евр. 9:26,28) не в рукотворенном святилище, а в Небесной Скинии (ср. Евр. 9:24), войдя туда со Своей Кровью Христос стал Предтечей всех верующих в Него (ср. Евр. 6:20) и открыл путь для всех тех, кто следует за Ним, исповедуя Его Своим Господом.

Понимание смысла Литургии. На Божественной Литургии во время Херувимской песни священник читает молитву, в которой он молится сам о себе: «Никто из связанных плотскими влечениями и наслаждениями недостоин приступать или приближаться к Тебе, или служить Тебе, Царю Славы, ибо служение Тебе велико и страшно и для самих Сил небесных! Но однако Ты, по неизреченному и безмерному Своему человеколюбию непреложно и неизменно стал человеком и явился первосвященником нашим, и священнодействие этого общего служения и бескровной жертвы передал нам»[32], т.е. он – первосвященник и он же жертва. Заканчивается эта молитва исповеданием двойственной природы Иисуса Христа. «Ибо Ты – приносящий и приносимый, и принимающий, и раздаваемый, Христе Боже наш…» т.е. Христос Сам есть Приносящий и Приносимый Себя в Жертву, Принимающий Жертву и Раздаваемый плоды этой Жертвы всем, кто к Нему приходит.

---

[32] Служебник. Литургия свт. Иоанна Златоуста // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/bogosluzhenie/slugebnik/slug04.shtml (дата обращения: 04.02.2019).

Важно понимать, что Иисус Христос не просто освобождает нас из рабства, Он нас **очищает**, и главная воля Бога – это участвовать нам в этом жертвоприношении – искуплении, об этом говорит Христос в евангелии от Иоанна: «Ядущий Мою Плоть и пиющий Мою Кровь пребывает во Мне, и Я в нем. Как послал Меня живый Отец, и Я живу Отцем, так и ядущий Меня жить будет Мною» (Ин. 6:56-57). Когда мы пьем из жертвенной чаши, эта Жертва примиряет нас с Богом, но не автоматически, а если мы готовы принять её как единственное основание нашей жизни.

Таким образом, современное богослужение в основных его чертах не изменилось, только вместо ягнёнка совершается Христос, Который является истинным этим ягнёнком. Он закалается как это было в Ветхом Завете, только вместо Христа фигурирует хлеб, а вместо крови – вино. И всё остальное тоже: тот же четырёхугольный жертвенник, та же одежда, которая была в те времена, те молитвы – анафоры, которые восходят к древней иудейской пасхальной трапезе.

Евхаристия, – соединение с Христом – Искупителем, – это возможность нам стать причастными искуплению. По слову автора послания к Евреям: Христос «со Своею Кровию, однажды вошел во святилище и приобрел вечное искупление» (Евр. 9:12). Если мы воспринимаем Евхаристию как ветхозаветную жертву, значит, думаем, что нам надо постоянно приносить жертву, чтобы Бог простил нас, а если мы понимаем, что Бог уже совершил наше спасение, простил нам наши грехи, то мы приходим, чтобы соединиться со Христом – главой Церкви, стать вместилищем Бога, чтобы внутри нас было Царство Божие.

Весьма важно, что в принесении жертвы различается ее заколение и собственно принесение. Христос был заклан в определенное историческое время, в определенном месте – на Голгофе, но саму Жертву Он принес в Небесной Скинии. В Ветхом Завете невозможно было это сделать, поэтому жертвы приносились многократно. Мы освящены «единократным принесением тела Иисуса Христа» (Евр. 10:10), освящение дается Кровью

Христовою: «Иисус, дабы освятить людей Кровию Своею, пострадал вне врат» (Евр. 13:12).

Очень важно понимать, что происходит в Церкви. Священник, совершая таинство Евхаристии, не повторяет Христово жертвоприношение, Христос не закалается каждый день на каждом престоле, во время совершения Евхаристии, Христос заклан единожды. Священник только организует и возглавляет этот процесс, он соучастник этого единого действия (все молитвы, кроме одной, совершаются от имени всех собравшихся в храме), а Посредник между народом и Богом – Христос. «Так возлюбил Бог мир, – восклицает Иоанн Богослов, – что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» (Ин. 3:16). Также можно отметить, что протопревитеру Александру Шмеману удалось раскрыть суть Евхаристии. По его словам, на литургии происходит не вспоминание, не повторение того, что было когда-то, а происходит **актуализация**: прорываясь сквозь время, мы оказываемся вместе со Христом в той Литургии, когда Он принес Себя за то, чтобы мы были прощены, и не желание пролить кровь, чтобы состоялась жертва, а жертвенная любовь Христа покрывает ненависть Его врагов. Любовь, будучи распинаемой, прощает своих распинателей[33]. При таком понимании вопрос о том, кто кому принес жертву, снимается сам собой. Божественная любовь покрывает грех, омывает, прощает грешника, приводит его к спасению – Царству Божию.

Ветхозаветное понимание жертвы. С Богом можно построить юридические, законнические отношения, и для прощения человека Богу нужны жертвы. Прощение и очищение от грехов происходило через пролитие крови жертвенных животных: «все почти по закону очищается кровью, и без пролития крови не бывает прощения» (Евр. 9:22).

Новозаветное понимание жертвы. С пришествием Христа уже пришло прощение, и уже не требуется кровавых жертв, потому что Иисус

[33] Шмеман А., протопресв. Введение в литургическое богословие // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Aleksandr_Shmeman/vvedenie-v-liturgicheskoe-bogoslovie/#0_24 (дата обращения: 02.03.2019).

принес эту Жертву единожды, и этой Жертвы достаточно для того чтобы спасти людей (ср. Евр. 10:12). Важно помнить, что, подражая Христу, мы стараемся тоже быть жертвенными, сделав свою жизнь служением. И это нужно нам самим: открыв сердце для встречи с Богом, уподобиться Христу, стать богами по благодати, то есть **обоженными**.

Таким образом, наш Бог – Бог Любовь. То, что совершил Христос, то, что в Нем излилась на нас благодать и любовь Божия, означает, что мы становимся уже не рабами Бога, а Его детьми, мы: «очищены однажды», не имеем «уже никакого сознания грехов» (Евр. 10:2). Это качественно иное понимание жертвы. Оно несравненно выше, и делает человека ближе к Богу.

Выводы

Израиль получал доступ к Богу только при условии соблюдения закона. При нарушении закона требовались искупительные жертвы для возобновления Завета с Богом. С разрушением храма прекратились жертвы, приносимые для очищения от грехов. По слову апостола Павла жертвы стали уже не актуальны, т.к. жертва принесена Христом, мы очищены Его кровью, и через Него получаем доступ к Богу. Однако, противопоставляя жертву Христа жертвам Ветхого Завета, автор Послания к Евреям показывает глубокую внутреннюю связь, соединяющую эти жертвы как прообраз и его исполнение**.** Ветхозаветное устроение и ветхозаветное богослужение подготавливало иудейский народ и всё человечество ко Христу.

Основой христианского богослужения, как и ветхозаветного, является жертвоприношение, и в этом суть богослужения. В Ветхом Завете в день Йом–Кипур совершается заместительная жертва невинного животного за грехи всего народа. В Новом Завете эта заместительная Жертва – Иисус Христос.

Из выше сказанного следует, что православное богослужение глубоко связано со всем строем ветхозаветного богослужения, напрямую из него вытекает, и понять его можно через представление о ветхозаветном

богослужении. Послание к Евреям открывает нам сердцевину богослужения, помогает понять, что же совершается на литургии, при каком таинстве мы присутствуем, зачем мы причащаемся, и Кто является Жертвой.

Заключение

В данной работе осуществлена попытка рассмотреть и систематизировать прообразовательное значение ветхозаветных праздников для новозаветной сотериологии. Для достижения поставленной цели были проанализированы литературные источники, обобщён, сформулирован и изложен материал согласно проблематике исследования. Рассмотрение прообразовательного значения того или иного праздника Ветхого Завета включает в себя приведение сведений о нем из Священного Писания, святоотеческого наследия, литургического предания и других источников. Всё это дает представление о приуготовительном характере ветхозаветного Закона и его значения в новозаветном понимании. Достижение цели и решение задач было осуществлено с помощью историко-экзегетического подхода, а конкретнее: в ходе исследования был использован *типологический* метод толкования.

Подводя итог проделанной работы, можно сказать, что ветхозаветные праздники являются Божественными установлениями, связанные со скотоводческим и земледельческим образом жизни евреев, они исторически осмысливаются, приобретая особенное значение в священной библейской истории. Следует отметить, что Ветхий Завет подготовил почву для действия Нового Завета: предсказания пророков о явлении Мессии усиливало мессианские ожидания, которые отразились в содержании ветхозаветных праздников. Однако понимание евреев было несовершенным и ограниченным: только уверовавшим в Иисуса Христа, как обещанного Мессию, становится понятен прообразовательный смысл праздников Ветхого Завета. Через весь Ветхий Завет проходит надежда на грядущее спасение, которое было даровано Богом в Иисусе Христе. Христос стал исполнением ветхозаветного чаяния искупления. Голгофская Жертва устранила все препятствия для спасения, возвратила возможность вечной блаженной жизни с Богом. Таким образом, через Кровь Христа, Его искупительный подвиг

навсегда восстанавливается утраченная связь между людьми и Богом, совершается примирение с Богом не только избранного народа Израиля, но и всего человечества.

Список литературы

1. Вихлянцев В.П. Библейский Словарь Вихлянцева [Электронный ресурс] / В.П. Вихлянцев // БИБЛИЯ–ЦЕНТР, 2001-2019. – URL: http://www.bible-center.ru/dict/vpvdict. – Дата обращения: 11.01.2019.

2. Вихнович В.Л. Иудаизм [Текст] / В.Л. Вихнович. – СПб.: Академия исследования культуры, 2010. – 224 с.: ил.

3. Глигоров Г. Ветхозаветные праздники в историческом контексте и их прообразовательное значение [Текст]: автореф. дис… на соиск. уч. ст. канд. богосл.: (03.06.11) / Г. Глигоров; Московская духовная академия. – Сергиев Посад, 2011. – 30 с.

4. Григорий Богослов, свт. Слово 45. На Святую Пасху [Электронный ресурс] / свт. Григорий Богослов // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Bogoslov/slovo/45. – Дата обращения: 11.01.2019.

5. Григорий Нисский, свт. О жизни Моисея Законодателя [Электронный ресурс] / свт. Григорий Нисский // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Nisskij/o_moisee. – Дата обращения: 01.02.2019.

6. Иоанн Златоуст, свт. Беседа о Мелхиседеке [Электронный ресурс] / свт. Иоанн Златоуст // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/o_melhisedeke/. – Дата обращения: 04.02.2019.

7. Иоанн Златоуст, свт. Против аномеев. Слово седьмое [Электронный ресурс] / свт. Иоанн Златоуст // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/protiv-anomeev/#0_7. – Дата обращения: 12.01.2019.

8. Йом Киппур [Электронный ресурс] // Электронная еврейская энциклопедия, 2018. – URL: http://eleven.co.il/judaism/sabbath-and-holidays/11803/. – Дата обращения: 08.04.2019.

9. Йом-Кипур [Электронный ресурс] // ЕжеВиКа, Еврейская Вики-энциклопедия. – URL: http://www.ejwiki.org/wiki/Йом-Кипур. – Дата обращения: 29.03.2019.

10. Иосиф Флавий. Иудейская война [Электронный ресурс] / Иосиф Флавий; Пер. с нем. Я. Л. Чертка. – СПб., 1900. – 560 с. // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Istorija_Tserkvi/iudeiskaya_voina/. – Дата обращения: 31.05.2019.

11. Иосиф Флавий. Иудейские древности [Электронный ресурс]: Сочинение в 20-ти книгах / Иосиф Флавий. – М.: ПСТГУ // Православный Свято-Тихоновский Гуманитарный Университет, 2005-2012. – URL: http://pstgu.ru/download/1167904896.Drevnosti.pdf. – Дата обращения: 31.05.2019.

12. Иосиф Флавий. О древности еврейского народа. Против Апиона [Электронный ресурс] / Иосиф Флавий // ЛИТМИР. Электронная библиотека. – URL: https://www.litmir.me/br/?b=553689&p=1. – Дата обращения: 31.05.2019.

13. Кирилл Александрийский, свт. О поклонении и служении в Духе и истине [Электронный ресурс] / свт. Кирилл Александрийский // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Kirill_Aleksandrijskij/o-poklonenii-i-sluzhenii-v-dukhe-i-istine/. – Дата обращения: 12.03.2019.

14. Комментарии на Книгу Левит [Текст] // Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I–VIII веков. Ветхий завет: В 12 т.; Т.3: Книги Исход, Левит, Числа, Второзаконие; Пер. с англ., греч., лат., сир. / Под ред. Джозефа Т. Линхарда; Русское издание под ред. Н.А. Кульковой и С.С. Козина. – Тверь: Герменевтика, 2010. – С. 233-314.

15. Максим Исповедник, прп. Вопросы и недоумения [Электронный ресурс] / прп. Максим Исповедник // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Maksim_Ispovednik/voprosy-i-nedoumenija. – Дата обращения: 12.01.2019.

16. Мефодий Патарский, свмч. О Воскресении (против Оригена)

[Электронный ресурс] / свмч. Мефодий Патарский // Азбука веры, 2005. –URL: https://azbyka.ru/otechnik/Mefodij_Olimpijskij/O_Voskresenii_protiv_Origena/. – Дата обращения: 18.03.2019.

17. Никольский Н. Еврейские и христианские праздники, их происхождение и история [Текст] / Н. Никольский. – М.: Атеист, 1931. – 134 с.

18. Ринекер Ф. Библейская Энциклопедия Брокгауза [Электронный ресурс] / Ф. Ринекер, Г. Майер // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Spravochniki/biblejskaja-entsiklopedija-brokgauza/1168. – Дата обращения: 07.03.2019.

19. Роджерс К. Толкование на Евангелие от Иоанна [Электронный ресурс] / К. Роджерс // ЭКЗЕГЕТЪ.РУ. Библия и толкования, 2017-2019. – URL: https://ekzeget.ru/interpretation/in/1/14/168/. – Дата обращения: 10.02.19.

20. Рождественская М.В. Апокрифы [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия под редакцией Патриарха Московского и всея Руси Кирилла, 1998-2014. – URL: http://www.pravenc.ru /vol/iii.html. – Дата обращения: 04.02.2019.

21. Рош ha-Шана [Электронный ресурс] // ЕжеВиКа. Еврейская Вики-энциклопедия. – URL: http://www.ejwiki.org/wiki/. – Дата обращения: 08.04.2019.

22. Служебник. Литургия свт. Иоанна Златоуста // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/bogosluzhenie/slugebnik/slug04.shtml. – Дата обращения: 04.02.2019.

23. Страстная седмица. Великий понедельник. Вечерня Ваий [Электронный ресурс] // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/bogosluzhenie/triod_postnaya/post7pn_vv.shtml. – Дата обращения: 02.02.2019.

24. Телушкин И. Еврейский мир. Важнейшие знания о еврейском народе, его истории и религии [Текст] / И. Телушкин. – М.: Наука, 1995. –

575 с.

25. Терновский С.А. Богослужение и праздники в ветхозаветной церкви [Текст] / С.А. Терновский // Библейская старина: Сочинения. С.А. Терновского. – СПб., 1900. – 23 с.

26. Терновский С.А. О жертвах [Текст] / С.А. Терновский // Библейская старина: Сочинения. С.А. Терновского. – СПб., 1900. – 24 с.

27. Терновский С.А. Праздник Кущей у евреев [Текст]: Речь, произнес. в торжеств. годич. собр. Казан. Дух. акад. 8 нояб. 1890 г. – Казань: Тип. Имп. Ун-та, 1890. – 28 с.

28. Толкование на книгу Исход [Текст] // Ефрем Сирин, прп. Творения: В 8 т.; Т. 6. – М.; Изд-во «Отчий дом», 1995. – С. 338-385.

29. Толкование на книгу Левит [Текст] // Ефрем Сирин, прп. Творения: В 8 т.; Т. 6. – М.; Изд-во «Отчий дом», 1995. – С. 386-401.

30. Феодорит Кирский, блж. Изъяснение трудных мест Божественного Писания [Текст]: Творения. Ч. 1. – 2–е изд. – Сергиев Посад: Свято-Троицкая Сергиева Лавра. 1905. – 432 с.

31. Феофилакт Болгарский, блж. Толкование на Послание к Римлянам святого апостола Павла [Электронный ресурс] / блж. Феофилакт Болгарский // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Feofilakt_Bolgarskij/tolkovanie-na-poslanie-k-rimljanam-svjatogo-apostola-pavla/. – Дата обращения: 02.02.2019.

32. Шмеман А., протопресв. Введение в литургическое богословие [Электронный ресурс] / протопресв. А. Шмеман // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Aleksandr_Shmeman/vvedenie-v-liturgicheskoe-bogoslovie/#0_24. – Дата обращения: 02.03.2019.

33. Элуэлл У. Большой библейский словарь [Текст] / У. Элуэлл, Ф. Камфорт. – СПб.: Библия для всех, 2005. – 1522 с.