Негосударственное частное учреждение –
образовательная организация высшего образования
«Миссионерский институт»
Кафедра теологии

Рецензия
на выпускную квалификационную работу

студента: Левшина Евгения Михайловича

Тема: Догматическое учение о Премудрости Божией

1. Сведения о рецензенте:

Ф.И.О. (полностью)	*Мангилев Петр Иванович*
Должность	*доцент кафедры социально-гуманитарных и естественно-научных дисциплин*
Место работы	*Миссионерский институт*
Ученая степень	*кандидат исторических наук*
Ученое звание	*доцент*

2. Общий анализ ВКР

2.1. Актуальность темы представленного исследования. *Тема актуальна*

2.2. Соответствие содержания выполненной работы заявленной теме. *Соответствует.*

2.3. Оформление (стиль, соблюдение этики цитирования). *В целом соответствует требованиям. Стилистические шероховатости. Нет единообразия в написании: Премудрости Божией, однако Сына Божьего. Иларий Пиктавийский дважды назван Ираклием (С. 27) и пр.*

2.4. Новизна и оригинальность исследования (научно-теоретическая новизна – если присутствует, новизна в решении поставленных задач, практическая значимость представленной работы). *Никакой особенной новизны не видим.*

2.5. Степень использования современных методик исследования (эксперимент, статистическая обработка данных и др.).

владеет на удовлетворительном уровне;

2.6. Полнота использования информационной базы (отечественных и зарубежных научных и научно-методических источников, передового опыта предприятий, учреждений, организаций, объединений и др.). *Достаточная.*

2.7. Возможность практического использования результатов (наличие рекомендаций для педагогической, образовательной, научно-исследовательской, социокультурной, культурно-просветительской, художественно-творческой и других сфер деятельности). *Возможно использование в курсе догматического богословия.*

3. Оценка уровня сформированности компетенций

№	Компетенция	Оценка степени сформированности компетенции (пороговый, базовый, высокий)
1	Способность использовать основы философских знаний для формирования мировоззренческой позиции (ОК-1).	**высокий**
2	Способность анализировать основные этапы и закономерности исторического развития общества для формирования гражданской позиции (ОК-2).	**высокий**
3	Способность использовать основы экономических знаний в различных сферах жизнедеятельности (ОК-3).	**базовый**
4	Способность использовать основы правовых знаний в различных сферах деятельности (ОК-4).	**базовый**
5	Способность к коммуникации в устной и письменной формах на русском и иностранном языках для решения задач межличностного и межкультурного взаимодействия (ОК-5).	**базовый**
6	Способность работать в коллективе, толерантно воспринимать социальные, этнические, конфессиональные и культурные различия (ОК-6).	**базовый**
7	Способность к самоорганизации и самообразованию (ОК-7).	**базовый**
8	Способность использовать методы и инструменты физической культуры для обеспечения полноценной социальной и профессиональной деятельности (ОК-8).	**базовый**
9	Способность использовать основы теологических знаний в процессе духовно-нравственного развития (ОК-10).	**базовый**
10	Способность решать стандартные задачи профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом основных требований информационной безопасности (ОПК-1).	**базовый**
11	Способность использовать базовые знания в области теологии при решении профессиональных задач (ОПК-2).	**базовый**
12	Способность использовать знания в области социально-гуманитарных наук для освоения профильных теологических дисциплин (ОПК-3).	**базовый**
13	Способность актуализировать представления в области богословия и духовно-нравственной культуры для различных аудиторий, разрабатывать элементы образовательных программ (ПК-5).	**базовый**
14	Способность вести учебно-воспитательную деятельность в образовательных и	**базовый**

	просветительских организациях различного уровня и типа (ПК-6).	
Вывод: сформированность компетенций на **базовом** уровне		

4. Замечания и вопросы рецензента *Работа производит общее благоприятное впечатление. Видно, что Е.М. Левшин материалом владеет. Некоторое пренебрежение к деталям, проходящее сквозь весь текст работы, безусловно, огорчает и заставляет задать вопросы:*
1) Е.М. Левшин пишет о посланиях св. ап. Иакова (С. 19). Сколько посланий оставил св. ап. Иаков?
2) Где, когда и кем был убит Ориген (С. 25)? Сколько прожил свт. Григорий Неокесарийский, успевший наставить свт. Василия Великого?

5. Общая оценка ВКР (в баллах и прописью) *5 (отлично), при условии успешной защиты.*

Дата: 24.06.2019 г. Подпись_____

Негосударственное частное учреждение –
образовательная организация высшего образования
«Миссионерский институт»
Кафедра теологии

Отзыв руководителя на выпускную квалификационную работу

студента: Левшина Евгения Михайловича

Тема: Догматическое учение о Премудрости Божией

1. Сведения о руководителе:

Ф.И.О. (полностью)	*Алексеев Сергей Вячеславович, протоиерей*
Должность	*Доцент кафедры теологии*
Ученая степень	*Кандидат богословия*
Ученое звание	-

2. Работа над выпускной квалификационной работой подтверждает уровень сформированности следующих компетенций:

№	Компетенция	Оценка степени сформированности компетенции (пороговый, базовый, высокий)	Особенности проявления степени сформированности компетенции у выпускника
Общекультурные компетенции (ОК):			
1	Способность использовать основы философских знаний для формирования мировоззренческой позиции (ОК-1).	базовый	Студент *знает* основные исторические периоды развития гуманитарного знания; *умеет* аргументированно объяснить различие философских систем и учений; *владеет* способностью сравнивать различные философские и богословские системы с иными типами мировоззрений.
2	Способность анализировать основные этапы и закономерности исторического развития общества для формирования гражданской позиции (ОК-2).	базовый	Студент *знает* основные этапы истории и христианской цивилизации; *умеет* объяснить особенности исторического развития христианкой культуры; *владеет* способностью сравнивать различные исторические эпохи в контексте христианского вероучения;
3	Способность использовать основы экономических знаний в различных сферах	базовый	Студент *знает* механизмы экономического обеспечения деятельности прихода; *умеет* давать оценку экономической составляющей приходской деятельности; *владеет* методами экономического планирования развития прихода

	жизнедеятельности (ОК-3).		
4	Способность использовать основы правовых знаний в различных сферах деятельности (ОК-4).	базовый	Студент *знает* основы текущего законодательства, регулирующего все сферы жизни общества, прежде всего, социальную сферу; *умеет* владеть алгоритмом решения профессиональных задач с применением теологических и правовых знаний; *владеет* умением ставить цели и выбирать пути ее достижения
5	Способность к коммуникации в устной и письменной формах на русском и иностранном языках для решения задач межличностного и межкультурного взаимодействия (ОК-5).	базовый	Студент *знает* способы формализовать изучаемые нормы русского и иностранного языка, с целью интенсификации его применения; *умеет* выстраивать собственное вербальное и невербальное поведение в соответствии с нормами культуры изучаемого и русского языка*; владеет* навыками строить высказывание, адекватно отражающие культурные ценности изучаемого языка;
6	Способность работать в коллективе, толерантно воспринимать социальные, этнические, конфессиональные и культурные различия (ОК-6).	базовый	Студент *знает* особенности организации катехизаторской работы в рамках прихода и благочиния; *умеет* осуществлять перспективное планирование катехизаторской работы; *владеет* способностью находить конструктивные решения в затруднительных ситуациях
7	Способность к самоорганизации и самообразованию (ОК-7).	базовый	Студент *знает* виды самооценки, уровни притязаний, их влияния на результат образования и профессиональной деятельности; *умеет* решать на практике конкретные задачи, создавать необходимые условия для самообразования и повышения мастерства; *владеет* навыками самоанализа и сравнения результатов практических задач с поставленной целью самообразования;
8	Способность использовать методы и инструменты	базовый	Студент *знает* основы методики самостоятельных занятий и самоконтроль за состоянием своего организма; *умеет* понимать роль

	физической культуры для обеспечения полноценной социальной и профессиональной деятельности (ОК-8).		физической культуры в развитии человека и подготовке специалиста; *владеет* развитием и совершенствование психофизических способностей и качеств.
9	Способность использовать приемы первой помощи, методы защиты в условиях чрезвычайных ситуаций (ОК-9).	базовый	Студент *знает* возможные последствия ЧС, вызванных авариями, катастрофами, стихийными бедствиями и применением современных средств поражения; *умеет* идентифицировать основные опасные факторы воздействия на окружающую среду, оценивать риск и последствия их возникновения; *владеет* навыками по обеспечению безопасности в системе «человек-среда обитания».
10	Способность использовать основы теологических знаний в процессе духовно-нравственного развития (ОК-10).	высокий	Студент *знает* особенности богословских учений с учетом исторического контекста; *умеет* аргументированно объяснить влияние богословия на развитие культуры; *владеет* способностью критически оценивать различные религиозно-философские концепции с позиции православного вероучения.
Общепрофессиональные компетенции (ОПК):			
11	Способность решать стандартные задачи профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом основных требований информационной безопасности (ОПК-1).	базовый	Студент *знает* профессиональную терминологию, как корректно использовать выбранные решения стандартных задач профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом основных требований информационной безопасности; *умеет* навыками систематизации и выбора необходимой информации согласно задачам профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом требований информационной безопасности; *владеет* навыками свободного выбора необходимой

			информации согласно задач профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом основных требований информационной информации.
12	Способность использовать базовые знания в области теологии при решении профессиональных задач (ОПК-2).	базовый	Студент *знает* основные методы обобщения информации в области теологии; *умеет* осуществлять решение практических задач с опорой на теологические знания; *владеет* способностью использовать базовые знания в области теологии при решении научных практических и профессиональных задач.
13	Способность использовать знания в области социально-гуманитарных наук для освоения профильных теологических дисциплин (ОПК-3).	базовый	Студент *знает* основные пути и методы решения проблем гуманитарных, социальных и экономических наук; *умеет* выбирать наиболее эффективные пути и способы решения проблем гуманитарных, социальных и экономических наук; *владеет* основными методами решения проблем гуманитарных, социальных и экономических наук.
Профессиональные компетенции (ПК) при осуществлении такого вида профессиональной деятельности как *учебно-воспитательная и просветительская:*			
14	Способность актуализировать представления в области богословия и духовно-нравственной культуры для различных аудиторий, разрабатывать элементы образовательных программ (ПК-5).	базовый	Студент *знает* основную учебную, методическую и научную литературу по изучаемым дисциплинам; *умеет* анализировать учебно-методическую и научную литературу по проблемам теологии; *владеет* способностью разрабатывать элементы образовательных программ по теологическим и гуманитарным дисциплинам.
15	Способность вести учебно-воспитательную деятельность в образовательных и просветительских организациях	базовый	Студент *знает* особенности организации воспитательной работы и просветительской деятельности в образовательных организациях; *умеет* планировать и выстраивать систему воспитательной и просветительской деятельности в образовательной организации; *владеет* навыками

	различного уровня и типа (ПК-6).		применения эффективных методик и технологий на уроке и во внеурочной деятельности.

3. В ходе работы над ВКР студент продемонстрировал следующие профессиональные качества:

№ п/п	Профессиональные качества	Уровень владения (высокий, средний, низкий)	Особенности проявления качеств студентом
1	Способность работать с богословско-исторической, вероучительной литературой	высокий	Студент активно использовал научно-богословскую литературу, представленную в печатном и электронном виде.
2	Своевременность выполнения заданий каждого этапа работы	высокий	Студент выполнял задание своевременно и в срок, установленный руководителем.
3	Степень инициативности и самостоятельности студента	высокая	Студент был заинтересован в работе над планом ВКР, структурированности текста исследования. Студент имеет достаточно полное представление о научно-богословской литературе по теме ВКР.
4	Конфессиональная включенность		Церковных послушаний не имеет.

Замечания и рекомендации руководителя. *В процессе написания работы были скорректированы формулировки объекта и предмета исследования.*

Процесс и результат подготовки выпускной квалификационной работы позволяет сделать вывод о сформированности компетенций на ***базовом*** уровне.

Выпускная квалификационная работа Левшина Евгения Михайловича соответствует требованиям, предъявляемым к работам по направлению подготовки 48.03.01 Теология, уровень бакалавриата, профиль подготовки «Систематическая теология Православия» и может быть допущена к защите.

Дата: 24.06.2019 г. Подпись_____

АННОТАЦИЯ

на ВКР по теме «Догматическое учение о Премудрости Божией»

В ВКР рассмотрено христианский учение о Премудрости Божией. На основании православной богословской традиции сформулированы определения понятия “Премудрость”, которые помогают снять противоречия в интерпретации текстов Библии, а также сформировать более полное представление о божественном Откровении.

«___»_____20__ г. _____/_____

(подпись студента) (расшифровка подписи)

АВТОРЕФЕРАТ

60 с., 33 источника.

ПРЕМУДРОСТЬ БОЖИЯ, СОФИЯ, ИИСУС, СЛОВО, ЛОГОС, ХОХМА

Объектом исследования является учение о Премудрости Божией.

Предмет исследования – преемственность учения о Премудрости Божией.

В работе использованы **методы** исследования: *теоретические* (анализ и обобщение богословской, философской).

Целью выпускной квалификационной работы является проанализировать библейский контекст, в котором проявляется учение о Премудрости и его влияние на христианское богословие.

В результате исследования были получены различные варианты определения Премудрости Божией, которые используются в христианской традиции:

1. Премудрость Божия – свойство сущности Триединого Бога, познаваемое человеком в действии Божества;

2. Премудрость Божия (Логос) – имена Сына Божьего в тварном мире, которые используются в описании Домостроительства Божьего.

3. Премудрость Божия – Закон, Слово, Иисус Христос, Который является носителем божественного знания и мудрости как человек и как Бог является этим Законом и Мудростью, основатель всей твари, откровение Бога о Себе, Спаситель мира.

4. Премудрость (мудрость спасительная) – высшие, наиважнейшие, спасительные, недоступные для естественного умозрения знания, даруемые человеку или народу Богом.

5. премудрость Божия – характеристика человека (его имя в обществе), через которого Бог являет Себя миру.

Практическая значимость состоит в том, что захватывает самую сердцевину христианства и является ключом к пониманию устройства любой традиции, особенно авраамической.

Перспективы дальнейшего исследования. Дальнейшее исследование возможно в области сравнения учений о Премудрости в христианстве, исламе и иудаизме.

Результаты исследования **могут быть использованы** в миссионерской деятельности, для преподавания экзегезы Ветхого и Нового Заветов, догматического богословия.

ABSTRACT

60 p., 33 sources.

WISDOM OF GOD, SOFIA, JESUS, THE WORD, LOGOS, HOHMA

The object of the study is the doctrine of the Wisdom of God.

The subject of the research is the continuity of the doctrine of the Wisdom of God.

In work methods of a research are used: theoretical (analysis and generalization theological, philosophical).

The purpose of the final qualifying work is to analyze the biblical context in which the teachings of Wisdom and its influence on Christian theology are manifested.

As a result of the study, various versions of the definition of the Wisdom of God were obtained, which are used in the Christian tradition:

1. The wisdom of God is a property of the essence of the Triune God, known by man in the action of the Divine;
2. The Wisdom of God (Logos) - the names of the Son of God in the created world, which are used in the description of the Divine Housekeeping.
3. The wisdom of God is the Law, the Word, Jesus Christ, who is the carrier of divine knowledge and wisdom as a man and as God is this Law and Wisdom, the founder of all creature, the revelation of God about Himself, the Savior of the world.
4. Wisdom (saving wisdom) is the highest, most important, saving, inaccessible for natural speculation knowledge given to a person or people by God.
5. God's wisdom is the characteristic of man (his name in society), through which God reveals Himself to the world.

The practical significance lies in the fact that it captures the very core of Christianity and is the key to understanding the structure of any tradition, especially Abrahamic.

Prospects for further research. Further research is possible in the field of comparing Wisdom teachings in Christianity, Islam and Judaism.

The results of the study **can be used** in missionary work, for teaching exegesis of the Old and New Testaments, dogmatic theology.

Негосударственное частное учреждение – образовательная организация
высшего образования «Миссионерский институт»

Левшин Евгений Михайлович

ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА БАКАЛАВРА

Догматическое учение о Премудрости Божией

Направление подготовки 48.03.01 Теология
Профиль ОПОП «Систематическая теология Православия»

Руководитель:
канд. богословия.
С.В. Алексеев

Екатеринбург, 2019 г.

Оглавление

Введение……4

Глава 1. Мудрость в книгах Ветхого и Нового Завета……8

1.1. Премудрость в книге Иова……8

1.2. Премудрость в Псалтири……9

1.3. Премудрость в книге Притч……10

1.4. Премудрость в книге Екклесиаста……...12

1.5. Премудрость в книге Премудрости Иисуса сына Сирахова……13

1.6. Премудрость в книге Откровение Варуха, сына Нерии……14

1.7. Премудрость в книге Суды Соломона и книге Ахиахара Премудрого……15

1.8. Премудрость в книге Еноха и книге Вознесение Еноха……...16

1.9. Премудрость в синоптических Евангелиях……16

1.10. Премудрость в Евангелии от Иоанна……17

1.11. Премудрость в послании Апостола Павла……18

1.12. Премудрость в посланиях Апостола Иакова……19

Выводы……..20

Глава 2. Премудрость в трудах свв. Отцов II-IV веков……..23

2.1. Премудрость в трудах Климента Александрийского……23

2.2. Премудрость в трудах Тертуллиана……24

2.3. Премудрость в трудах Оригена……...25

2.4. Премудрость в трудах Афанасия Великого……26

2.5. Премудрость в трудах Иларий Пиктавийский……...27

2.6. Премудрость в трудах Григория Богослова……...28

2.7. Премудрость в трудах Василия Великого……..30

2.8. Премудрость в трудах Евагрия Понтийского……31

2.9. Премудрость в трудах Иоанна Златоуста……...32

Выводы……..33
Глава 3. Софианские идеи в русском богословии……...35
3.1. Софианские идеи о. Павла Флоренского……35
3.1.1. Личность и творчество……35
3.1.2. Столп и утверждение Истины……36
3.1.3. София и Дева Мария……37
3.1.4. София и творение……40
3.1.5. София и церковь……...41
3.1.6. София и иконография……..43
3.2. Софианские идеи протоиерея Сергия Булгакова……...45
3.2.1. Личность и творчество……45
3.2.2. Софии в работе “Философия хозяйства”……...46
3.2.3. Софии в работе “Свет невечерний”……47
3.2.4. Софии в работе “Ипостась и ипостасность”……..49
3.3. Критика учения о Софии у прот. Сергия Булгакова……..52
Выводы……..53
Заключение……54
Список литературы……56

Введение

Актуальность темы: В авраамических религиях есть представление о том, как Бог сотворил мир. Он через свое Слово создает все “что на́чало быть”. В роли слова Бога в исламе выступает Небесный Коран, в иудаизме – Тора, а в христианстве – Сын Божий. Все, с чем сталкивается человек в этом мире, кроме греха, указывает на это Слово.

Апостол Павел в послании к римлянам пишет: “Ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы”, поэтому человечество даже не имея Божественного Откровения, видя мудрость мира, размышляет о творении и Творце. Так в древней религии евреев возник образ Художницы или Строителя, или Архитектора мира, который являет премудрость Творца в тварном мире, в античной философии возник образ Логоса, который стоит в основании мира.

В период расцвета Римской Империи у иудеев появилась потребность в передаче смыслов древнееврейских текстов своим эллинизированным братьям, а также самим эллинам. Так появились еврейские священные тексты, переведенные на греческий язык. Следующим шагом стала актуализация и встраивание еврейского мировоззрения в картину мира образованного эллина. Одним из таких “переводчиков” являлся Филон Александрийский, который жил во времена Иисуса Христа, но не знал Его. В своих трудах он старался показать универсальность Закона Моисея как источника совершенной философии, он перекладывает идеи Пятикнижия Моисеева на язык античной философии.

В философии Филона Александрийского Логос – это одно из центральных понятий, которое обозначает Сына Божьего или Премудрость (Хохма) в еврейской традиции. Логос, как преобразователь, выступает посредником между непознаваемым Богом, и творением. Логос по Филону творится вначале, как мир идей, а затем, согласно этим идеям, создается мир.

Далее ученики Иисуса Христа создают тексты, в которых открывают божественный Замысел о мире и приоткрывают тайну Бога и Логоса, богословское осмысление которых длится по настоящее время.

В наши дни возобновляется интерес к духовным вопросам в России опять возникает интерес к оккультным практикам и традиционным религиям. В связи с этим обращение к фундаментальным религиозным вопросам о трансцендентном и имманентном мире, и присутствии в них Бога приобретает особую актуальность.

В данной работе рассматривается библейское учение о Премудрости Божией, учение Святых отцов II-IV вв., и Софианские идеи в русском богословии.

Объект исследования: учение о Премудрости Божией.

Предмет исследования: преемственность учения о Премудрости Божией.

Цель работы: проанализировать библейский контекст, в котором проявляется учение о Премудрости и его влияние на христианское богословие.

Для достижения поставленной цели были сформулированы **задачи:**

1. Отобрать и проанализировать материал в книгах Ветхого Завета, ветхозаветных апокрифах, Евангелиях и Апостольских посланиях, содержащий понятие мудрости;

2. Отобрать, проанализировать, обобщить и систематизировать толкования на исследуемые библейские тексты;

3. Отобрать и проанализировать труды христианских богословов и апологетов II-IV веков на предмет учения о Премудрости Божией;

4. Обобщить святоотеческое учение о Премудрости;

5. Изучить идеи Софианские идеи в русском богословии;

6. Обобщить церковное учение о Премудрости;

7. Оценить вклад споров о Премудрости Божией в христианское богословие.

8. Сформулировать определения понятию Премудрость Божия.

Источниками материала служат:

- книги Ветхого Завета,
- ветхозаветные апокрифы,
- Евангелия,
- апостольские послания,
- толкования святых отцов, как блаж. Августин, свт. Амвросий Медиоланский, свт. Афанасий Великий, преп. Беда Достопочтенный, свт. Григорий Богослов, свт. Григорий Двоеслов, свт. Григорий Неокесарийский, свт. Григорий Нисский, преп. Ефрем Сирин, блаж. Иероним Стридонский, свт. Иларий Пиктавийский, свт. Иоанн Златоуст, свт. Климент Александрийский, свт. Лев Великий, блаж. Феодорит Кирский, блаж. Феофилакт Болгарский,

- толкования некоторых других христианских авторов этого периода, таких как Тертуллиан, Ориген, Амвросиаст, Афинагор Афинский, Ипполит Римский, Маркелл Анкирский, Ориген.

- комментарии и исследования таких русских авторов XIX-XX вв., как прот. С. Булгаков, о. П. Флоренский, проф. А.П. Лопухин, протопресв. М. Помазанский, проф. С.Н. Трубецкой, В.Н. Лосский.

Методология исследования: В ходе исследования применяются методы анализа и обобщения.

Практическая значимость работы состоит в возможности использования результатов исследования в миссионерской деятельности, для преподавания экзегезы Ветхого и Нового Заветов, догматического богословия.

Дипломная работа состоит из введения, трех глав, заключения и списка литературы. В введении заявлена проблематика темы, обозначены цели и задачи исследования. В первой главе представлены идеи о библейском учении о Премудрости, во второй главе представлены идеи о соотнесении Логоса, Премудрости Божией и Иисуса Христа в трудах свв. Отцов Церкви, в третьей

главе представлены споры в русском богословии о Премудрости Божией. В заключении подводится итог исследования, описывается процесс работы и сообщаются полученные результаты.

Глава 1. Мудрость в книгах Ветхого и Нового Завета

1.1. Премудрость в книге Иова

Для того, чтобы сформулировать учение о мудрости в книгах Ветхого Завета, ветхозаветных апокрифов и апостольских посланиях необходимо найти места Писания, где встречаются слова “мудрость”, “премудрость”, а также “мудро”, “премудро”.

В книге Иова мы встречаем упоминания о мудрости 18 раз в следующих стихах: 4:21, 11:6, 12:2, 12:12, 12:13, 12:16, 13:5, 15:8, 26:3, 28:12, 28:18, 28:20, 28:28, 32:7, 33:33, 38:36, 38:37, 39:17. Для анализа служат толкования, представленные в «Нравственных беседах» свт. Григория Двоеслова, «Комментариях нота Книгу Иова» свт. Иоанна Златоуста, одноименном труде преп. Исихия Иерусалимского, «Толковой Библии» проф. А.П. Лопухина, а также исследование прот. А. Князева «Понятие и образ Божественной Премудрости в Ветхом Завете».

Учение о премудрости в книге Иова можно разделить на три группы:

Во-первых, мудрость представляет собой Премудрость Божию, тайну промысла о мире, полноту знания о человеческой жизни, владение истиной (Иов. 11:6, 12:13, 33:33)[1].

Во-вторых, учение о премудрости содержит представление о высшей мудрости, получаемой от Бога, как даре знания и понимания сущности вещей, видении духовных истин, прозорливости. Такая премудрость не обитает в тварном мире, нет такой ценности на земле, за которую ее можно купить, она – дар свыше, она находится за рамками тварного мира и превосходит все творение. Она имеет божественное происхождение, принадлежит только Богу, является

[1] Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I-VIII веков. Ветхий Завет. Том VI: Книга Иова. Тверь. 2012. 480 с.

непостижимым планом Бога о мире. Для человека такая премудрость открывается в почитании Бога и является высшим благом (Иов. 15:8, 28:12-28)[23].

В-третьих, под мудростью понимается человеческая, житейская разумность как результат развития естественных способностей, данных людям Богом, которая, как правило, проявляется в старости. Она позволяет познавать вещи, различать истину и ложь, определять полезное и вредное, отделять доброе от злого, подразумевает благоразумие, опытность, сообразительность, интеллект (Иов. 4:21, 12:2, 12:12, 13:5, 26:3, 32:7, 38:36, 38:37, 39:17).

1.2. Премудрость в Псалтири

В Псалтири понятие «мудрость» употребляется 7 раз в следующих стихах: 36:30, 48:4, 50:8, 89:12, 110:10, 103:24, 106:27. Для анализа служат толкования, представленные в «Толковании на Псалмы» свт. Афанасия Великого, «Толковой Псалтири» Евфимия Зигабена, «Толковании на Псалтирь» свт. Иоанна Златоуста, «Псалтири с объяснением каждого стиха» блаж. Феодорита Кирского и «Толковой Библии» проф. А.П. Лопухина. Учение о премудрости в этой книге Священного Писания сводится к четырем аспектам.

Учение о премудрости в Псалтири можно разделить на четыре группы:

Во-первых, под мудростью понимается истина, то, что соответствует закону Божию, правда Божия, благочестие, духовное знание, разумение, полученное в результате исследования воли Божией, познание и ведение божественного, различение между пороком и добродетелью, стяжание добродетели, следование заповедям Божиим, презрение к земному, стремление к небесному (Пс. 36:30, 48:4, 89:12, 110:10).

---

[2] Князев Алексий, прот. Понятие и образ Божественной Премудрости в Ветхом Завете // Православная мысль. La pensée orthodoxe: труды Православного богословского института в Париже. 1955. № 10. С. 92-112.

[3] Лопухин А.П. Толковая Библия Ветхого и Нового Завета // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Lopuhin/tolkovaja_biblia/ (дата обращения: 04.02.2019).

Во-вторых, мудрость представляет собой откровение Святого Духа, дар пророчества, разумение невыразимых тайн промысла Божия, духовное ведение, полученное по благодати (Пс. 50:8).

В-третьих, учение о премудрости содержит представление о непостижимой, удивительной мудрости Творца, отраженной в чуде творения, красоте, величестве и целесообразности всего сотворенного (Пс. 103:24).

В-четвертых, мудрость может подразумевать человеческий, житейский разум, знание дела, практические навыки земной жизни, опытность в определенной деятельности, способности, умение искусно делать что-либо, мастерство, ловкость, ухищрение (Пс. 106:27)[4][5][6].

1.3. Премудрость в книге Притч

В книге Притч понятие «мудрость» употребляется 42 раза. Основой для его анализа служат толкования, представленные в труде «На Притчи Соломоновы» преп. Беды Достопочтенного, одноименном труде Ипполита Римского, «Толкованиях на Притчи Соломона» свт. Иоанна Златоуста, некоторых других сочинениях, «Толковой Библии» проф. А.П. Лопухина, «Учения о Логосе в его истории» проф. С.Н. Трубецкого.

Учение о премудрости в книге Притч сводится к двум аспектам:

Во-первых, под мудростью понимается высшее разумение жизни и вещей в их сущности, умение устраивать жизнь свою в соответствии с этим духовным знанием, верно определять отношения к Богу и ближнему, различение добра и зла, полезного и вредного, благоразумие, истинное знание, совершенная философия, даруемая Богом при ее внимательном, сосредоточенном поиске, благоговейное богопознание, упражнение в духовном, рассудительность,

[4] Афанасий Великий, свт. Толкование на псалмы. // Азбука веры, 2005. URL: https:azbyka.ru/otechnik/Afanasij_Velikij/tolkovanie-na-psalmy (дата обращения: 05.02.2019).
[5] Феодорит Кирский, блж. Толкования на четырнадцать посланий святого апостола Павла // KARTASLOV.RU — Карта слов и выражений русского языка. URL: https://kartaslov.ru/книги/ (дата обращения: 11.03.2019).
[6] Иоанн Златоуст, свт. На Притчи Соломона. // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/tolkovanija-na-pritchi-solomona (дата обращения: 04.02.2019).

осмотрительность, проницательность, благоповедение, житейская мораль, праведность. Эта мудрость является высшим благом, сокровищем, достойным непрестанного искания, вожделения и любви и превосходящим все земное, украшением всякого человека. Она содержится в слове Бога, Его законе, иногда выводится из наблюдения над ходом жизни людей и судеб мира, составляет учение о добродетели, поэтому она недоступна всем, кто лишен страха Божия (близости к Богу) и чистоты сердца. Мудрость представляет собой приобретенное в скорбях понимание промысла Божия, житейскую и духовную опытность и разумность, ведение своего пути, умение учиться, надежду на Бога. Ей можно обучить только через трезвое и строгое отношение к душе и телу. Ее плодами, как в настоящем, так и в будущем, являются долгая, счастливая жизнь, богатство, слава, успех в земных и духовных делах. Мудрость сопряжена со смирением и миром, порядком и устроенностью жизни, твердостью и покоем, собранностью и глубиной мыслей и чувств, признанием собственной ограниченности, владением собой, взвешенностью слов. Она обусловлена причастностью к божественной Премудрости, имеет спасительное значение для человека, питает его дух, является залогом вечной жизни (Притч. 1:2, 1:7, 2:2, 2:6, 2:10, 3:13-18, 4:5-9, 4:11, 5:1, 7:4, 9:10, 10:13, 10:23, 10:31, 11:2, 13:10, 14:1, 14:6, 14:8, 14:33, 15:33, 16:16, 17:16, 17:24, 18:4, 21:30, 23:23, 24:3, 24:14, 28:26, 29:3, 30:3).

Во-вторых, Премудрость – это сила, присущая в высшей степени Богу, желающая излиться на каждого человека, но отвергающая того, кто противится истине, заключающая в своей власти всякое благо и счастье для человека. Она раскрывается и отображается в творении мира, мироправительной и мироспасающей деятельности Бога, является началом и орудием творения, посредством нее Бог определил идею мира и осуществил ее. Премудрость олицетворена, самостоятельна и самодеятельна, обладает божественным достоинством и природой. Она по существу принадлежит всей Троице в

совокупности, но понимается и как Сын Божий, Исполнитель Совета Пресвятой Троицы, указывая на Его деятельность до воплощения. Эта Премудрость является вечным образцом для каждого, кто ищет человеческой мудрости, т.к. Она есть ее источник. Она обращает решительный призыв ко всем людям вне зависимости от их образа жизни и происхождения, желает всех привлечь к себе, обогатить подлинным знанием, утвердить в добре, развить ум и сердце. Только с Ее помощью человек может иметь успех, т.к. Она одна в совершенстве обладает разумом и силой, необходимыми для устроения жизни, без Ее участия человеческая мудрость бессильна. Премудрости присуще обилие блага, которое Она готова дать всем осознающим Ее истинную ценность. Она рождена Богом, но существует предвечно и определена Богом на владычество над всем творением. Будучи действенной силой для всего материального, художественным умом Бога, Премудрость участвует в творении, отпечатывая Свой образ на делах Божиих, в особенности на человеке, в котором заключена Ее радость. Она основательница Дома: Тела Христова, Царства Божия, или Церкви. Церковь эта просвещает и освящает людей – тех, кто не научен истине, нравственно неустойчив, прост сердцем и умом, – которых Премудрость через посылаемых ею проповедников истины настойчиво призывает к Трапезе (Притч. 1:20, 3:19, 8:1-36, 9:1, 24:3)[78].

1.4. Премудрость в книге Екклесиаста

В книге Екклесиаста понятие «мудрость» употребляется 25 раз. Для анализа служат толкования, представленные в «Переложении Екклесиаста» свт.

---

[7] Иоанн Златоуст, свт. На Притчи Соломона. // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/tolkovanija-na-pritchi-solomona (дата обращения: 04.02.2019).

[8] Лопухин А.П. Толковая Библия Ветхого и Нового Завета // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Lopuhin/tolkovaja_biblia (дата обращения: 04.02.2019).

Григория Чудотворца[9], «Точное истолкование Екклезиаста Соломонова» свт. Григория Нисского[10] и «Толковой Библии» проф. А.П. Лопухина[11].

Учение о премудрости в этой книге Священного Писания сводится к одному аспекту. Под мудростью понимается постижение вещей, знание вообще, понимание мироустройства и жизни. Она представляет собой критический ум, интеллект, разумную деятельность, исследование бытия, размышление о смыслах, рассматривание мира. Такая мудрость также подразумевает философию, опытность, благоразумие, здравый смысл, рассудительность (Еккл. 1:13, 1:16-18, 2:3, 2:9, 2:12,13, 2:26, 7:10, 7:11,12, 7:19, 7:23, 7:25, 8:1, 8:16, 9:10, 9:13-15, 9:16-18, 10:1, 10:10).

1.5. Премудрость в книге Премудрости Иисуса сына Сирахова

В книге Премудрости Иисуса сына Сирахова[12] понятие «мудрость» употребляется 66 раз. Основой для его анализа служат комментарии «Толковой Библии» проф. А.П. Лопухина.

Учение о мудрости в этой книге Священного Писания сводится к трем аспектам.

● Под мудростью понимается неописуемая, непознаваемая в полноте, неисчислимая разумность, разлитая в мире и человеке (Сир. 1:1, 1:3, 1:4, 1:6, 37:24).

● Премудрость исходит от Творца, возникает до творения мира и пребудет вечно (Сир. 24:10), с Ним пребывает постоянно, Она укоренена в Господе, непостижима человеком (Сир. 24:30). Божия Премудрость существует во

---

[9] Григорий Чудотворец, свт. Переложение Екклезиаста // Азбука веры, 2005. URL https://azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Chudotvorets/perelozhenie_ekkleziasta (дата обращения 04.02.2019).

[10] Григорий Нисский, свт. Точное истолкование Екклезиаста Соломонова https:// Азбука веры Православная энциклопедия. URL azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Nisskij/ tochnoe-istolkovanie-ekkleziasta-solomonova (дата обращения: 04.02.2019).

[11] Лопухин А.П. Толковая Библия Ветхого и Нового Завета // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Lopuhin/tolkovaja_biblia/ (дата обращения: 04.02.2019).

[12] Книга Премудрости Иисуса сына Сирахова //Русская Православная Церковь: Офиц. сайт Московского Патриархата,2005-2019. http://www.patriarchia.ru/bible/sir/ (дата обращения: 04.02.2019).

времени проявляясь в вечных заповедях (Сир. 1:4, 1:5, 1:7). Премудрость обладает божественным достоинством, Она обитала в еврейском народе и так влияла на историю человечества. Она обладает чрезвычайным достоинством и могуществом (Сир. 24:1-24). Действие Божественной Премудрости отражены в истории еврейского народа: в Заветах и заповедях (Сир. 24:25-29).

● Дар премудрости проявляется в благоговении перед Богом и стремлением исполнить Его волю, любви к ближнему, внутренней наполненности (Сир. 1:14, 1:15, 1:16, 1:18, 19:18). Для того, чтобы обрести премудрость от Бога необходимо иметь страх Господень и исполнять заповеди Его, быть кротким к ближнему, терпеливым, не гневаться (Сир. 1:20, 1:25, 1:26, 1:27). Ищущий премудрость получает любовь к жизни, радость, славу, благословение в делах, служение, любовь Господа, стабильность в жизни, рассудительность. Верный наследует премудрость сам и передает детям. Премудрость открывает свои тайны только после долгой проверки на верность (Сир. 4:12-22, 14:21). Мудрость может прийти к старости, если упорно трудиться и стремиться к познанию Ее, не взирая на препятствия (Сир. 4:18-37).

1.6. Премудрость в книге Откровение Варуха, сына Нерии

В книге Откровение Варуха, сына Нерии[13] понятие «мудрость» употребляется 17 раз.

Учение о мудрости в этой книге сводится к трем аспектам.

● Премудрость Божия, непостижимая в своей полноте (XIV:9), но, проявленная в Законе, сохраняет жизнь. (XXXVIII:2, XXXVIII:4). Бог обладает всем знанием и всей премудростью (LIX:7). Бог премудро управляет Творением. Хранилище премудрости под престолом (LIV:13).

[13] Откровение Варуха, сына Нерии // Русская апокрифическая студия, 2001-2005. URL: http://apokrif.fullweb.ru/apocryph2/baruh2.shtml (дата обращения: 04.02.2019).

● В Законе Израиля явлена премудрость Бога (XLVIII:24). По вере в премудрость Закона даются чудеса (LI:7).

● Царство Божие принадлежит тем, кто стремился познать премудрость (XLIV:14). Потомки Иакова являются носителями премудрости, и тот, кто имеет страх Господень, способен услышать голос премудрости, способен различать добро и зло (XLVI:4-5). Тот, кто основанием жизни держит премудрость, тот будет прославлен (LI:3). Тот народ, который следует заповедям и слышит голос премудрости, тот будет жить в мире и покое (LXXVII:16).

1.7. Премудрость в книге Суды Соломона и книге Ахиахара Премудрого

В книге Суды Соломона[14] понятие «мудрость» употребляется 12 раз, а в книге Ахиахара Премудрого[15] – 14.

Учение о мудрости в книге Суды Соломона сводится к одному аспекту.

● Человеческая мудрость предполагает способность к размышлению, рассудительность, смекалку, знание природы и явлений, условий быта, широкий кругозор, находчивость.

Учение о мудрости в книге Ахиахара Премудрого также сводится к одному аспекту.

● Человеческой мудрости можно научить и передать от человека к человеку (2:4, 2:8, 2:20, 4:1), мудрость позволяет предугадать ожидания человека в работе, дает особенное чувство вкуса, профессионализм в ремесле (3:47, 4:4, 12:3).

1.8. Премудрость в книге Еноха и книге Вознесение Еноха

[14] Суды Соломона // Русская апокрифическая студия, 2001-2005. URL: http://apokrif.fullweb.ru/apocryph2/solomon2.shtml (дата обращения: 04.02.2019).

[15] Книга Ахиахара Премудрого // Русская апокрифическая студия, 2001-2005. URL: http://apokrif.fullweb.ru/apocryph2/book_ahiahars.shtml (дата обращения: 04.02.2019).

В книге Еноха[16] понятие «мудрость» употребляется 23 раз, а в книге Вознесение Еноха[17] – 5.

Учение о мудрости в книге Еноха сводится к трем аспектам.

● Господь духов является неисчерпаемым источником мудрости, Он единственный источник мудрости (8:19), господин мудрости (10:53).

● Сын человеческий, избранник Божий, на которого излилась и стала обитать божественная мудрость (8:30, 8:32). Все тайны мудрости познаются через Избранного (8:41).

● Мудрость проявляется в желании прославлять Бога (10:31, 10:34), быть праведным (10:65). Мудрость от Бога превосходит мысли человека (15:63).

Учение о мудрости в книге Вознесение Еноха сводится к трем аспектам.

● Бог обладает всей премудростью (1:1).

● Премудрости доверено сотворить человека (15:23), все, что способен человек увидеть создано Богом через Премудрость (16:1).

● Мудрость человеческая преходящая и в вечность не ценится (21:13).

1.9. Премудрость в синоптических Евангелиях

В текстах синоптических Евангелий имеются косвенные упоминания о Премудрости Божией. Иисус Христос нигде не говорит о том, что Он есть Премудрость, но возможно сделать вывод об этом из анализа Евангелия от Матфея и Евангелия от Луки.

Во-первых, Христос говорит о Себе, как о том, Кто больше, чем Соломон (Мф. 12:42).

Во-вторых, проповедь Христа больше, чем проповедь Ионы (Мф. 12:41).

---

[16] Книга Еноха // Библия. Электронная версия, 2003. URL: https://biblia.org.ua/apokrif/apocryph2/enoh1.shtml.htm (дата обращения: 04.02.2019).

[17] Вознесение Еноха // Русская апокрифическая студия,2001-2005. URL: http://apokrif.fullweb.ru/apocryph2/vozn_enoch.shtml (дата обращения: 04.02.2019).

В-третьих, Христос говорит об усилиях пророков, мудрецов, Иоанна Крестителя, Сына Человеческого, указывая на себя как на Премудрость Божию (Мф. 11:16-19).

В-четвертых, Премудрость персонифицирована и имеет детей, тех кто смог услышать Ее весть (Мф. 11:19 / Лк. 7:29).

В-пятых, сравнивая тексты Матфея (Мф. 23:34) и Луки (Лк. 11:49) можно увидеть, что Иисус – это Премудрость Божия, которая посылает вестников Мудрости.

В-шестых, Иисус Христос сравнивает себя с Торой, которая по воззрениям иудеев была словом Премудрости (Мт.11:25-27).

В-седьмых, в Нагорной проповеди Христос говорит, что блаженны те, которых будут гнать и злословить за Него, ставя себя на на место Торы (Мф. 5:11).

В-восьмых, в своей проповеди Христос указывает на цель Закона и на главное в нем, являясь источником Закона.

1.10. Премудрость в Евангелии от Иоанна

В прологе Евангелия от Иоанна Иисус Христос изображается как Логос (Премудрость), через которого творится мир. Логос – источник Жизни, совершенное отражение Божьего света. Он пришел в мир, но мир Его не принял. Далее в тексте Иисус Христос многократно говорит, как о Себе, приоткрывая учение о воплотившейся Премудрости Божией и Ее роли в жизни человека:

- Я есмь хлеб жизни; приходящий ко Мне не будет алкать, и верующий в Меня не будет жаждать никогда (Ин. 6:35).
- Я свет миру; кто последует за Мною, тот не будет ходить во тьме, но будет иметь свет жизни (Ин. 8:12).
- Я есмь дверь: кто войдет Мною, тот спасется, и войдет, и выйдет, и пажить найдет (Ин. 10:9).

● Я есмь воскресение и жизнь; верующий в Меня, если и умрет, оживет. И всякий, живущий и верующий в Меня, не умрет вовек (Ин. 11:25).

● Я есмь путь и истина и жизнь; никто не приходит к Отцу, как только через Меня (Ин. 14:06).

● Я есмь истинная виноградная лоза, а Отец Мой – виноградарь (Ин. 15:1).

В Евангелии от Иоанна Иисус Христос является и вестником, и вестью о Спасении, воплощенным Сыном и Премудростью.

1.11. Премудрость в послании Апостола Павла

Учение о премудрости в посланиях Апостола Павла сводится к семи аспектам:

Во-первых, под мудростью понимается образованность, владение земными науками, житейской философией, ученость, принадлежность к культуре той эпохи. Она может подразумевать умственное развитие, тонкость и изящность мышления, рассудительность. (Рим. 1:14, 1:22, 1Кор. 1:26,27, 2:13, 3:10, 6:5, Кол. 1:28)[18].

Во-вторых, мудрость представляет собой глубину и полноту разума Божьего, который проявляется себя в творении мира, промышлении о нем, в спасении человека, в тайне Замысла. (Рим. 11:33, 14:26, 1Кор. 1:25).

В-третьих, учение о премудрости содержит представление о способности различать добро и зло, умение видеть божественный промысл, поступать в соответствии с христианским учением по вере (Рим. 16:19, Еф. 5:15, Кол. 3:16, 4:5)[19][20].

---

[18] Иоанн Златоуст, свт. Беседы на первое послание к Коринфянам. // Азбука веры,2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/tolk_64/ (дата обращения: 04.02.2019).

[19] Иоанн Златоуст, свт. Беседы на Послание к Римлянам. // Азбука веры, 2005 URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/tolk_63/ (дата обращения: 04.02.2019).

[20] Феофилакт Болгарский, архиеп. Орхидский Толкование на Послание к Римлянам святого апостола Павла. // Азбука веры,2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/tolk_63/ (дата обращения: 04.02.2019).

В-четвертых, под мудростью понимается умение красиво и искусно говорить, излагать человеческую философию, софистика, логичные построения, не имеющие завораживающие человека, образность, выразительность, блеск человеческого ума, обольстительная приманка, лжеучение, ложь, человеческое безблагодатное баснословие, зло под видом блага (1Кор. 1:17, 1:19,20, 1:22, 2:1, 2:4,5, 2:6,7, 3:18,19,20, 2Кор. 1:12).

В-пятых, мудрость от изучения и размышления над творением, которая приводящими к мысли о существовании Творца (1Кор. 1:21).

В-шестых, мудрость – это Христос, Тот, в котором открыта сила и тайна Премудрости Божией, через кого познается Бог. Христос являет Отца в силу того, что через Него и в Нем получает бытие мир и только Он открывает людям Отца. (1Кор. 1:24, 1:30).

В-седьмых, мудрость, которая проповедана в Евангелии, открывается в соединении со Христом. Через Него человек обретает истинное богопознание, понимание Божьего промысла, спасения, искупления, победы над грехом. Она есть истинное учение, вера, Божественное домостроительство, тайна воли Божией, дела и решения Бога, к которым невозможно прийти своим умом. Она источник пророчества, истины, полнота откровения. Эта мудрость – дар свыше, который дает духовное знание, прославление святых и свидетельствующих о Боге (1Кор. 1:30, 2:6,7 , 3:18, 12:8, Еф. 1:8, 1:17, 3:10, Кол. 1:9, 2:3, 1Тим. 1:17)[21][22].

1.12. Премудрость в посланиях Апостола Иакова

Учение о премудрости в послании Апостола Иакова сводится к трем аспектам.

Во-первых, под мудростью понимается жизненная мудрость, сходящая от Бога и полная добрых плодов, небесная мудрость как дар Святого Духа,

[21] Иоанн Златоуст, свт. Толкование на послание к Ефесянам. // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/tolk_67/ (дата обращения: 04.02.2019).
[22] Иоанн Златоуст, свт. Толкование на первое послание к Тимофею. // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/tolk_67/ (дата обращения: 04.02.2019).

понимание промысла Божия, духовное зрение, разумение невидимых причин и назначения происходящего, умение правильно оценивать события и верно достигать цели, поставленные для человека Богом. Этой премудрости присущи такие семь свойств, как непорочность, мир, скромность, послушание, милосердное служение, непоколебимость в истине, искренность (Иак. 1:5, 3:17).

Во-вторых, мудрость также представляет собой образованность, теоретическое знание о предметах земных и духовных, совершенство жизни, практическую добродетель (Иак. 3:13).

В-третьих, мудрость возможна ложная, которая несет в себе ветхие человеческие мысли (Иак. 3:15).

Выводы

Учение о мудрости в книгах Ветхого Завета сводится к четырем категориям и пяти аспектам:

1. Премудрость как наименование посредника творения:

1.1. Архитектор;

1.2. Закон и источник заповедей;

2. Премудрость как свойство Божие;

3. Мудрость от Бога:

3.1. Понимание вещей в их сущности, различение добра и зла (Иов, Псалтирь, Притчи);

3.2. Разумение промысла Божия, пророчество (Иов, Псалтирь);

4. Мудрость человеческая:

4.1. Опытная житейская разумность, здравый смысл (Иов, Екклесиаст);

4.2. Мастерство в каком-либо деле (Псалтирь).

Учение о мудрости в апокрифических текстах сводится к четырем категориям и семи аспектам, что может быть выражено схематически следующим образом:

1. Сын человеческий как вместилище мудрости Бога;
   1.1. Закон;
   1.2. Творец человека;
   1.3. Источник мудрости для человека;
2. Мудрость, как божественное свойство;
3. Мудрость спасительная:
   3.1. Умение правильно жить;
   3.2. Желание прославлять Бога;
4. Мудрость естественная:
   4.1. Образованность, разумность, рассудительность;
   4.2. Преходящая, не имеющая ценности в вечности.

Учение о Премудрости в Евангелиях может быть выражено схематически следующим образом:

1. Премудрость (Логос) – Сын Божий, Иисус Христос, Закон, Законодатель, источник Откровения;

2. Премудрость – источник благополучия, спасения, вечной жизни, истинный путь к Отцу.

Учение о мудрости в посланиях сводится к четырем категориям и шести аспектам, что может быть выражено схематически следующим образом:

1. Премудрость Божия – Христос;
2. Премудрость как свойство Божие, которое проявляется через Сына в Духе;
3. Мудрость, которая дается свыше:
   3.1. Умение правильно поступать;
   3.2. Высшая, истинная, от Бога.
4. Мудрость естественная:
   4.1. Образованность, разумность;
   4.2. Красноречие, софистика;
   4.3. Естественное богопознание;

4.4. Земная, ложная, от лукавого.

Глава 2. Премудрость в трудах свв. Отцов II-IV веков

Ко времени написания Евангелия от Иоанна в античной философии уже однозначно сформировался образ Логоса, который в Стоицизме определяется как душа космоса, обладающая всеми потенциальными формами или семенными Логосами. В учении Филона Александрийского Логос отождествляется с образом Премудрости Божией и становится не просто формообразующим, а посредником между трансцендентным Богом и миром. В христианстве Логос мыслится еще выше и пролог Евангелия от Иоанна, что Он – единородный Сын и в тоже время Тот, Кто творит мир.

Основанием для анализа будут служить труды свв. Отцов II-IV вв., а также толкования на книгу Притчей Соломона, Евангелия от Иоанна и апостольских посланий

2.1. Премудрость в трудах Климента Александрийского

Свт. Климент Александрийский - христианский апологет и философ, Он был сыном родителей, исповедовавших язычество, которые помогли ему получить образование в Афинах. После того, как он обратился в христианство, пошел путешествовать для научения у самых известных христианских мыслителей и учителей. В результате он посетил Александрию, где увлекся лекциями Пантена. Климент провел в Александрии двенадцать лет и наследовал место главного в огласительной школе. В 202 году из-за гонения Септимия Севера ему пришлось покинуть Александрию. Дата его смерти – 215 год.

Наиболее известными творениями Климента Александрийского являются Строматы и Педагог. В этих произведениях, связанных между собой по смыслу, автор, во-первых, низвергает язычество, во-вторых, излагает базовые смыслы христианства, особенно в нравственном ключе, и, в-третьих, излагает христианскую философию жизни.

Фундаментом богословия Климента Александрийского является учение о Логосе, который освобождает человека от рабства миру и воспитывает для спасения, через нравственное совершенствование.

По Клименту Александрийскому учение о Логосе сводится к трем аспектам:

- Логос – Сын Бога, Бог в человеческом образе, исполнитель воли Отца, Бог в видимом образе.
- Логос – закон, Иисус Христос, источник веры, заповеди которого указывают кратчайший путь к небу, обладатель высшего знания, руководитель всего человечества, Судья.
- Логос – увещеватель, детоводитель, учитель.

2.2. Премудрость в трудах Тертуллиана

Один из признанных христианских апологетов конца II — начала III века Квинт Септимий Тертуллиан, является уникальной фигурой в истории церкви. Он был сторонником буквального понимания библейского текста и считал философию вредной помощницей в экзегезе. До наших дней сохранилось 31 сочинение Тертуллиана. Его труды посвящены различным актуальным темам своего времени: отношению христиан к язычеству, вопросам морали в христианской среде и опровержению ересей. К последней группе относится апологетический труд “Против Пракселя”, который относится к догматико-полемическим сочинениям и представляет собой первый в истории христианского богословия трактат, посвященный тринитарному вопросу.

Трактат “Против Праксея” был написан около 213 г., его целью было опровержение ереси Праксея, который утверждал, что Бог Един не только по сущности, но и по Лицу. В нем Тертуллиан подробно опровергает ересь Праксея, которую он считает разновидностью иудейства, а также излагает свою точку

зрения по тринитарному вопросу, которая сводится к знаменитой формуле una substantia tres personae (“единая сущность и Три Лица”).

По Тертуллиану учение о Премудрости сводится к пяти аспектам:

● Премудрость – имя, которым в Священных Писаниях выражена Божия сила и устроение ума.

● Премудрость – Второе Лицо, созданное для размышления, а затем для действия;

● Премудрость – свойство Слова, расположенное в Боге;

● Премудрость – Сын Божий, Христос;

● Премудрость – свойство Всевышнего, не является самостоятельной сущностью.

2.3. Премудрость в трудах Оригена

В истории древней Церкви есть еще один автор, труды которого занимают особое место. Его зовут Ориген (185—254 гг.) Он родился в христианской семье и с ранних лет был свидетелем гонений на христианство. С детства он стремился к получению знаний в области веры и философии. Одним из мест учебы была философская школа Аммония Сакка в Александрии. В 217 г. Ориген возглавляет в Александрии христианскую школу, которой руководит 14 лет. В 231 г. он переселяется в Палестину, где заново открывает школу для христиан и во время очередных гонений он был убит.

Ориген является автором огромного количества сочинений — их перечень насчитывает около двух тысяч наименований. До наших дней дошло сравнительно небольшое количество текстов.

В отношении проблемы соотношения христианства и философии у Оригена взгляд противоположен взглядам Тертуллиана. Христианство для Оригена является логическим завершением всей античной философии.

По Оригену учение о Премудрости сводится к семи аспектам:

● Премудрость Божия – одно из имен Сына Божьего, обладающего божественной природой, которое взять от дел и сил в тварном мире.

● Премудрость Божия – единородный Сын Божий, вошедший в утробу матери и родившийся как человек, сосуд наполненный благовониями.

● Премудрость Божия – свойство природы Божией, которое открывается всей твари в Слове Божьем, чистейшее излияние славы Вседержителя, проявляющаяся во Христе.

● Премудрость Божия – толкователь тайн духа, источник сокровенного знания для человека, путь, приводящий к Отцу, духовный закон, содержащий в себе тень будущих благ.

● Премудрость – дар Святого Духа, действие Отца через Христа и при участии Святого духа по уничтожению и очищению всех пятен порока и невежества, через которое достигается праведность и чистота человеческого духа, благоухании благовоний Божиих.

● Премудрость – нетление и бессмертие, украшающее душу при соединении со Христом, Премудрость мира – научное постижение этого мира: искусство поэтическое, грамматика, риторика, геометрия, музыка, вместе с которыми, медицина.

● Премудрость князей мира – тайная и сокровенная философия, астрология, греческие представления о Божестве.

2.4. Премудрость в трудах Афанасия Великого

Афанасий Александрийский родился около 297 года в городе Александрии. В детстве он получил хорошее образование и знание Писания. Афанасий рос в христианской среде и был знаком с Патриархом Александром, который смотрел за духовным воспитанием Афанасия. Со временем возрастания Афанасия в вере Патриарх Александр сначала поставил его чтецом, а затем рукоположил в сан диакона. Святой Афанасий в 325 году сопровождал Патриарха на Никейский

Собор, где святой Афанасий выступал с опровержением арианской ереси. После смерти Патриарха, стал его преемником. В 28 лет был рукоположен в епископа и поставлен во главе Церкви в Александрии. Делом жизни Афанасия была борьба с арианской ересью. За свои взгляды он четыре раза был изгнан из Александрии. Скончался Афанасий в возрасте 76 лет.

По Афанасия Великого учение о Премудрости сводится к четырем аспектам[23]:

- Премудрость Отчая – Сын Божий, рожденный от Отца, через Которого Бог сотворил мир.
- Премудрость – Христос, Слово Божие, через которое сотворены небо и земля, и все, что на них.
- Премудрость – собственная сила Божия, источник которой есть Бог.
- Премудрость – это наименование не только Сына, но и Отца.

2.5. Премудрость в трудах Иларий Пиктавийский

Иларий Пиктавийский (315-367) – это выдающийся западный мыслитель, который родился в Пиктавии в Галлии, в аристократической семье. Он получил хорошее классическое образование. После своего крещения, которое было принято в зрелом возрасте, был поставлен на кафедру Пиктавии. Ираклий был активным противником ариан и за свою твердость был прозван "Афанасием Запада". Также, как и Афанасий, Ираклий претерпел гонения от ариан. Во время изгнания Ираклий Пиктавийский написал свой главный богословский трактат "О Троице", и обличительное послание императору. Эти труды и личная проповедь Ираклия помогли ослабить арианскую ересь в Галлии и положить начало латинской тринитарной терминологии.

В труде “О Троице” Иларий пишет: “Сперва умоляя всех, премудрость

[23] Афанасий Великий, свт. Послание на ариан Слово первое // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Afanasij_Velikij/Poslanie_na_Arian_slovo_pervoe/ (дата обращения: 04.02.2019).

призывает и простецов тонкость уяснить, и неученых приложить сердце, чтобы усердный и внимательный читатель уразумел достоинство упорядоченных и разрозненных слов. Следовательно, она учит заниматься всем, понимать, оценивать все и достигать всего, сообразуясь с ее правилами и установлениями."[24] В этих словах мы видим призыв автора к особенной жизни в свете Священного Писания, и заповедей.

По Иларию Пиктавийскому учение о Премудрости сводится к двум аспектам:

- Премудрость – Сын, который рождается из природы Отца.
- Премудрость – руководительница для человечества на пути к Отцу и вечной жизни.

2.6. Премудрость в трудах Григория Богослова

Святитель Григорий Богослов родился около 329 года в городе Арианзе. Его отец, Григорий, являлся епископом Назиана. Начальное образование Григорий получил дома, а затем он обучался в Кесарии Каппадокийской, Кесарии Палестинской и в Александрии. Также Григорий проживал в Афинах, где и познавал риторику, поэзию, геометрию и астрономию.

В тридцать лет Григорий принял святое крещение и ушел в монастырь. В 361 году Григорий был рукоположен в пресвитеры и стал заниматься церковными делами. Его деятельность выпала на период правления императора Юлиана Отступника, гонения которого заставили Григория заниматься защитой Церкви.

В 372 году Григорий был рукоположен в епископа Сасимского. По просьбе отца вернулся в город Назианз и помогал в управлении епархией до момента смерти отца. После смерти отца Григорий еще некоторое время возглавлял

[24] Иларий Пиктавийский, свт. О Троице (фрагменты) // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ilarij_Piktavijskij/o-troitse/ (дата обращения: 04.02.2019).

Назианзскую епархию. Следующим императором стал Феодосий (346-395 гг.), который пригласил Григория в Константинополь, видя в нем проповедника и защитника веры.

В Константинополе Григорий Богослов неоднократно подвергался преследованию со стороны ариан. Еще когда Александрийский патриарх Петр писал Григорию, поручая ему Константинопольский патриарший престол, как достойному пастырю Христовой Церкви, против Григория ополчились исполненные злобы люди.

В конце 383 года здоровье Григория ухудшилось, и тогда епископ Феодор Тиранский назначил на Назианзскую кафедру Евладия, а Григорий удалился на покой и посвятил себя написанию богословских трудов В этот период Григорий Богослов пишет подробную автобиографию. Он скончался 25 января 389 года в городе Назианзе.

Григорий за свою жизнь написал множество богословских творений, которые раскрывают самые глубокие тайны веры и выражают непостижимые ее истины. Богословское и литературное наследие Григория Богослова состоит из 507 стихотворений, 245 посланий и 45 «Слов».

По Григорию Богослову учение о Премудрости сводится к четырем аспектам[25]:

- Премудрость – Спаситель, Иисус Христос.
- Премудрость – творение по земному рождению и рождена по небесному рождению, Сын.
- Премудрость – именование Сына, как Того, Кто ведает Божественные и человеческие дела.
- Премудрость Божия – церковное знание о промысле Бога, заповедях нравственной жизни.

[25] Григорий Богослов, свт. Слово 29 О богословии третье, о Боге Сыне первое // Азбука веры, 2005. URL:https://azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Bogoslov/slovo/29 (дата обращения: 04.02.2019).

2.7. Премудрость в трудах Василия Великого

Около 330 года святитель Василий Великий родился в Кесарии Каппадокийской, в семье христиан. Его отец был адвокатом и учителем риторики. В семье было 10 детей, из которых пятеро причислены Церковью к лику святых.

Начальное обучение святой Василий проходил под руководством своих родителей и наставлений святителя Григория Чудотворца, епископа Неокесарийского. Дальнейшее образование получил в Константинополе и Афинах, где изучал риторику и философию, астрономию и математику, физику и медицину.

Около 357 года Василий вернулся в Кесарию Каппадокийскую, где преподавал риторику. Через некоторое время он стал подвижником и удалился в пустынные места. В Египте Василий Великий провел один год у архимандрита Порфирия. Там он он изучал творения святых отцов, а также упражнялся посте и молитве. Далее он учился у преподобного Пахомия, преподобных Макария Александрийского и Макария Старшего, Павла, Пафнутия и других подвижников. После обучения святой Василий совершил паломничество в город Иерусалим.

В 364 году Василий был рукоположен в сан пресвитера. Так началось его служение в Церкви. Он написал три книги против ариан, в которых провозглашал лозунг «три ипостаси в единой сущности». Противоарианская деятельность Василия столкнула его с римским императором Валентом, во время путешествия которого по Каппадокии, произошел конфликт по предмету правильности арианского учения.

Святой Василий умер в 379 году и в скором времени был причислен к лику святых. После себя он оставил большое наследие в виде сочинений аскетического и духовно-нравственного, полемического и догматического характера.

Значительную часть творческих трудов составляют беседы и письма. Кроме того Василию Великому принадлежит множество правил.

По Василию Великому учение о Премудрости сводится к семи аспектам[26]:

- Божия Премудрость – Основатель всей твари, совершенный и премудрый, Божия Сила, премудрость Отчая.
- Премудрость Божия – свойство Бога.
- Дух премудрости – одно из имен Духа, являющимся общим для Отца и Сына.
- Премудрость Божия – Дух Христов, Дух истины, Утешитель, исходящая живая сущность, открывающий Христа.
- Премудрость – качество тварного мира, который несет на себе отпечаток Творца.
- Премудрость – знание вещей Божественных и человеческих, также и их причин.
- Мудрость человеческая – опытность в житейских делах, искусствах.

2.8. Премудрость в трудах Евагрия Понтийского

Евагрий Понтийский родился около 345 года в городе Ивора. В молодости он был чтецом у Василия Великого, но после его смерти Евагрий покинул Каппадокию и прибыл к епископу Григорию Богослову в Константинополь, который в свою очередь сделал Евагрия своим архидиаконом. Евагрий стал верным помощником святителя. Об этом свидетельствует сам Григорий в «Завещании».

Далее Евагрий отказался от церковной карьеры ради монашества и с 383 года отправился в пустыни Египта. Духовным отцом Евагрия стал преподобный Макарий Египетский.

---

[26] Василий Великий, свт. Беседы на Шестоднев // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Vasilij_Velikij/besedy_na_shestodnev/ (дата обращения: 04.02.2019).

Проводя свою жизнь в трудах, молитве, Евагрий завершил свой земной путь в 399 году. На Пятом Вселенском Соборе Евагрий был осужден как еретик.

В своем труде “Послание о вере” Евагрий пишет: “Господь созда Мя. И Он называется «Началом путей евангельских», ведущих нас к Царству Небесному, став не тварью по сущности, но Путем по Домостроительству Божиему. Ведь одно и то же означают слова «стать» и «быть сотворенным». Поэтому Он стал «Путем», «Дверью», «Пастырем», «Ангелом», «Овцой», а также «Первосвященником» и «Посланником» — все эти названия прилагаются к Нему соответственно различным точкам зрения на Него.”[27] Из текста видно, что Евагрий подчеркивает мистическую функцию Христа и отождествляет Премудрость с Первосвященником, Жертвой, Вестником, Наставником, Путем и Вратами в Царство Божие.

2.9. Премудрость в трудах Иоанна Златоуста

Иоанн Златоуст – один из отцов христианской Церкви, писатель и оратор.он родился около 347 г. в Антиохии. Воспитанием Иоанна занималась его мать Анфуса. Иоанн получил хорошее классическое образование. Уже в это время была видна особая одаренность ученика.

После учебы Иоанн стал работать адвокатом и снискал себе большую известность. В 367 г. он принял крещение, через три года стал чтецом. После смерти матери Иоанн стал монахом. Четыре года он жил в уединенной обители, а затем два года жил в пещере ведя крайне аскетичный образ жизни. Там он подорвал свое здоровье и был вынужден вернуться в Антиохию, где становится священником.

Через 5 лет он стал пресвитером и снискал славу неутомимого проповедника. Он был замечен императором, который просил его стать

[27] Евагрий Понтийский. Послание о вере // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Evagrij_Pontijskij/poslanie_o_vere/ (дата обращения: 04.02.2019).

архиепископом. В 397 г. Иоанн Златоуст возглавил Константинопольскую кафедру. Святитель ставил перед собой задачу просвещать народ, вчерашних язычников, отвращать их от прежнего образа жизни.

В результате обличительных проповедей у Иоанна Златоуста появилось много врагов, в том числе и императрица Евдоксия, которую архиепископ публично обвинял в несправедливости и пагубном пристрастии к роскоши. По ее инициативе в 403 г. был созван Собор, на котором Иоанна Златоуста под предлогом растраты собственности церкви лишили архиепископства и приговорили к изгнанию.

В 404 г. Иоанна Златоуста отправили в Армению, а уже в 407 г. он скончался.

По Иоанну Златоусту учение о Премудрости сводится к четырем аспектам:

- Премудрость Божия – Сын Божий, сделавшийся Христом.
- Дом премудрости – Церковь.
- Премудрость – это тайное истинное знание, которому учит и через которое воспитывает Бог.
- Мудрость – знание, полученные через занятия искусством и бытовыми делами.

Выводы

Проделанная работа устанавливает учение свв. Отцов и учителей Церкви о Премудрости Божией. На основании богословских трудов, толкований Книги Притчей Соломоновых и Евангелия от Иоанна показано, что, начиная с конца II века в текстах присутствует мысль о рождении Премудрости в Боге, о Её Божественном статусе и воплощении во Христе Иисусе.

В творениях Климента Александрийского, Тертуллиана, Оригена, Афанасия Александрийского (Великий), Илария Пиктавийского, Григория Назианзина, Василия Великого, Евагрия Понтийского, Иоанна Златоуста видно

общее представление о Премудрости. В толкованиях видна преемственность и развитие богословия.

Учение о мудрости в трудах свв. Отцов II-IV вв. сводится к шести категориям и одиннадцати аспектам:

1. Премудрость как Сын Божий, Второе Лицо Троицы, Слово Божье, Христос:

1.1. Основатель всей твари;

1.2. Откровение Бога о Себе;

1.3. Законодатель, Судья;

1.4. Бог в человеческом образе;

1.5. Спаситель.

2. Премудрость как именование Сына Божьего, Отца, Св. Духа;

3. Премудрость как свойство природы Бога;

4. Мудрость от Бога:

4.1. Дар от Бога, тайное знание для очищения и совершенствования на пути к вечной жизни;

4.2. Проявляется в устройстве тварного мира;

4.3. Церковное знание о промысле;

5. Мудрость человеческая:

5.1. Опыт в житейских делах, науках, медицине;

5.2. Искусство

6. Мудрость мира:

6.1. Тайная сокровенная философия, астрология, оккультизм.

Глава 3. Софианские идеи в русском богословии

3.1. Софианские идеи о. Павла Флоренского

3.1.1. Личность и творчество

Павел Флоренский – богослов, философ, священник, ученый. Его называли русским Леонардо, за таланты данные ему Богом. Он родился на территории современного Азербайджана в 21.01.1882 г. Его отец был русским железнодорожным инженером, а мать из старинного карабахского рода армян.

В 1889 г. будущий священник, с отличием окончил гимназию и поступил на физико-математический факультет Московского университета. В годы студенчества Павел Флоренский познакомился с идеями Владимира Соловьева, который дал начало софианской философии в русском богословии. Также он был вхож в круг, где вращались Блок, Гиппиус, Мережковский, Брюсов, и др.

После окончания университета Епископ Антоний (Флоренсов) благословил Павла Флоренского учиться в Московской духовной академии. Будучи семинаристом у него возник замысел написать работу, которая описывала бы в себе единую взаимосвязанную теорию религиозного и научного мира. Так он начинает писать “Столп и утверждение истины”, которая была завершена в 1908 г. По завершении академии Флоренский на основании “Столпа и утверждения истины” защищает кандидатскую диссертацию и становится магистром богословия. Необходимо отметить, что работа защищается без трех последних глав, в которые входит и глава о Софии. Тем не менее в печать труд выходит в полном составе и становится серьезно обсуждаемым в богословских кругах.

В 1911 г. Павел Флоренский был рукоположен в священнический сан. Его первым местом служения стал Сергиев Посад в церкви Убежища сестер милосердия Красного Креста. Одновременно со священническим служением он

преподавал в духовной академии и читал лекции по философии. В 1912 г. стал редактором журнала “Богословский вестник”.

Начавшаяся революция была принята о. Павлом Флоренским как приближение конца света, перемена всего. Изменения в обществе не могли не отразиться на судьбе священника. В 1921 году по распоряжению властей был закрыт Сергиев-Посадский храм.

В послереволюционный период Флоренский занимается научной деятельностью в рамках плана по электрификации страны. На научном поприще он исследует диэлектрики и в результате в 1924 г. выпускает монографию, посвященную материалам, плохо проводящим электрический ток. также Флоренский с 1927 по 1933 г. являлся редактором «Технической энциклопедии», в которую написал большое количество статей.

В 1928 г. Флоренского отправляют в ссылку в Нижний Новгород, откуда благодаря ходатайству правозащитницы Екатерины Пешковой, ему удается уехать. Далее ему предоставляется возможность уехать из России в Чехию, но Флоренский отвергает саму мысль о том, что можно уехать из отчизны в такой трудный период истории. 26.02.1933 г. его арестовывают и отправляют в трудовой лагерь в Сибирь. 10.02.1934 его переводят на опытную станцию, находящуюся в районе вечной мерзлоты, где Флоренский разрабатывает новую систему фундаментов, предназначенную для данного типа грунтов.

Летом 1934 г. о.Павла Флоренского доставили в Соловецкий лагерь, где он работал на заводе йодной промышленности. Там он продолжил заниматься научной деятельностью, плодом которой были новые открытия более десятка из которых были запатентованы.

Отец Павел Флоренский расстрелян в 1937 году.

3.1.2. Столп и утверждение Истины

Описание идеи Софии у Павла Флоренского мы находим в 10 письме труда

“Столп и утверждение Истины. Опыт православной теодицеи” (М., 1914). Необходимо отметить, что данный труд относится к юношеским произведениям Флоренского. Повествование о Софии начинается с описания отношений Бога и Софии и выражается в Любви Бога, которая струится в Софии и дает ей жизнь, единство и бытие. Таким образом София причастна Троичной Любви и в ней действует благодать. По отношению к твари София есть Ангел-Хранитель твари, Идеальная личность мира, действительная Идея Бога о творении.

София называется Вечной Невестой Слова Божия, которая черпает силу в Боге и проявляясь в мире распадается на множество частей, которые воспринимаются в тварном мире в виде множества конкретных совершенных идей. Образ Невесты подкрепляется дальнейшими рассуждениями о девственности, целомудрии и божественной̆ любви, благодаря которым все сотворяется и соединяется.

Павел Флоренский̆ говорит о софийности Богородицы, он рассматривает несколько источников и показывает специфику православного понимания Софии.

П. Флоренский̆ придерживается мнения, что София черпает силу во всей̆ Святой̆ Троице, говорит, что разделение Софии и Святой̆ Троицы так было бы больно сердцу верующего человека, как если бы пришлось резать по живому. Он указывает, что с теми, кто соприкоснулся с Софией̆ и ее проявление в образе Девы Марии, происходило очищение души от скверны и грехов.

3.1.3. София и Дева Мария

В работе “Столп и утверждение истины” Павел Флоренский говорит о созерцании Софии не только интеллектуальным образом, но и в образе Божией Матери. Он приводит в пример преподобного Серафима Саровского, который в своей келье имел только одну икону, на которой была изображена Богородица без Иисуса Христа. Флоренский указывает особое внимание на то, что

монашествующие “Чтут в Божьей Матери носительницу Софии, явление Софии и чувствуют, что их духовное устроение – именно от Софии”[28]. Этот акцент автора может быть истолкован в пользу ереси, которая выделяет Богородицу и под ее образом Софию от троичного Божества, тем самым выделяя еще одну ипостась (четвертую ипостась) или объединяя Троицу в Софию. Но на наш взгляд мысль П.Флоренского не выходила за рамки православного богословия, а подчеркивала монашеский опыт, который, по мысли автора работы “Столп и утверждение истины”, говорил о восприятии образа Софии в Богородице как “радость всеобщего единства”[29], начатка преображенного и одухотворенного мира незримого для неочищенной души. В таком контексте можно сказать, что о. Павел Флоренский описывает монашеский опыт почитания Богородицы как элемент почитания Божества, явившего миру Деву Марию.

Воспоминания Богородицы во время ее земного пребывания, указанные в тексте Флоренского, говорят о высочайшем духовном устроении Богоматери, которое влияло на последователях Христа: с одной стороны, указывало на их несовершенство, с другой указывало и утверждало направление совершенствования. Дева Мария, по мысли автора, была необходимым образцом для воспитания человека. Матерь Божья по человечеству показала миру недосягаемую ступень обожения.

В работе “Столп и утверждение истины” П. Флоренский вспоминает Лейбница с его учением о монаде, которая говорит: “каждая монада существует потому, что допускает до себя любовь божественную”[30]. Это мысль говорит о том, что в монаде существует свобода принимать или не принимать Божественную любовь. Автор видит Софию как великую монаду: “оно есть осуществленная мудрость божия; Хохма, София или Премудрость”, которая

---

[28] Флоренский П., свящ. Столп и утверждение истины: Опыт православной теодицеи в двенадцати письмах // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Pavel_Florenskij/stolp-i-utverzhdenie-istiny/ (дата обращения: 04.02.2019).
[29] Там же.
[30] Там же.

является не только объектом Божьей любви, но является лицом, которое свободно избирает, жаждет эту любовь и не мыслит себя без нее.

Данное толкование Флоренского уже однозначно говорит о том, что автор мыслит отлично от гностиков, в учениях которых София отделяется от Бога. София – "идеальная личность мира"[31], которая свободно совершенно принимает любовь Бога "София есть великий корень целокупной твари…, которым тварь уходит в внутритроичную жизнь и через который она получает себе жизнь Вечную от Единого источника жизни"[32]. В этих словах присутствуют нотки каббалистического учения о Эйн-соф и корне древа Сефирот, который может являться отдаленным источником учения о Софии в русской богословской мысли.

София, в понимании о. Павла Флоренского, принимает божественную любовь и дарует ее миру. Это видно в цитате, которая приводится в труде "Столп и утверждение истины" Игнатия Богоносца о Богородице: "Она исполнена всякой благодати и всех добродетелей… в преследованиях и скорбях Она весела, в нуждах и недостатках не жалуется… Смиренным же предана… Небесное диво и священнейшее чудо"[33]. Игнатий Богоносец подчеркивает, что добродетели передаются от Марии другим людям. Как плод приносит свой плод, так и Дева Мария полученные добродетели и благодать передает людям. Богоносец отмечает необыкновенную ангелоподобную святость, смирение в жизненных ситуациях несмотря на сложные жизненные ситуации.

Получая божественный дар любви София в лице Марии дарует благодать и любовь всем, кто посредством ее святости соприкасается с Богом. В этом смысле можно сказать, что Мария совершенно стяжала энергии Божии, которые являла миру, как обоженный человек, а София проявляется в мире в через

---

[31] Флоренский П., свящ. Столп и утверждение истины: Опыт православной теодицеи в двенадцати письмах // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Pavel_Florenskij/stolp-i-utverzhdenie-istiny/ (дата обращения: 04.02.2019).
[32] Там же.
[33] Там же.

Богородицу.

Из вышесказанного однозначного вывода исходя из работы “Столп и утверждение истины” об отношениях Софии и Троицы, Софии и Богоматери сделать не представляется возможным в силу размытости мысли автора. Возможно лишь выделить основные мысли, которые говорят о следующем: о. Павел Флоренский не отождествляет Софию и Деву Марию. В тоже время София, по Флоренскому не является одним из лиц Троицы, но вместе с тем, находится в непрерывном богообщении по своей воле. Матерь Божья – совершенный проводник благодати, который являет миру благодать.

3.1.4. София и творение

Размышляя о спасении твари Павел Флоренский приходит к выводу, что тварь причастна Софии, и через нее обретает спасение. По Флоренскому София под углом зрения ипостаси Отца есть “идеальная субстанция, основа твари, мощь и сила бытия ее; если мы обратимся к ипостаси Слова, то София – разум твари, смысл, истина ее; и … С точки зрения ипостаси Духа мы имеем в Софии духовность твари, святость, чистоту и непорочность ее, т.е. красоту”[34]. Если представить ипостаси Отца, Сына и Духа в виде векторов трехмерного пространства, которые имеют один источник – точку начала координат, а по осям отложить действие ипостасей, то получится, что Бог, имея одно действие, в нашей метафоре – это сумма векторов действий характерных для отдельной ипостаси, различается по видам действий. Так и София, может быть разложена на три составляющих, которые складываясь вместе дают общий вектор действия в мире. Один вектор – субстанция твари, сила жизни, второй вектор – разумность твари, способность к познанию истины, третий вектор – духовность, способность к приобщению божественных энергий. Через действие этих векторов творение

[34] Флоренский П., свящ. Столп и утверждение истины: Опыт православной теодицеи в двенадцати письмах // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Pavel_Florenskij/stolp-i-utverzhdenie-istiny/ (дата обращения: 04.02.2019).

развивается и устремляется к Богу, оно осознает свою зависимость от Источника Жизни.

Необходимо подчеркнуть, что по Флоренскому София в твари – это лишь одна из многих сторон деятельности Софии. Тварь должна быть спасена, а ее спасение происходит не только через любовь и почитание Софии в мире, но и непосредственно в церкви. София у Флоренского понимается и как церковь Божия. Он делает акцент на разделении земной и небесной церкви и пишет, что София есть “церковь в ее небесном аспекте. София есть церковь в ее земном аспекте, то есть совокупность всех личностей, уже начавших подвиг восстановления”[35].

3.1.5. София и церковь

Упоминая о церкви небесной автор “Столпа и утверждения истины” обращает внимание, что она была до мира. Так в работе приводятся примеры из книги “Пастырь”[36], где Ерм видит церковь в образах трех женщин: старой, молодой и юной. В видениях Ерма уточнено, что эти женщины - одна и та же женщина. Вначале является старая, которая символизирует ту церковь, которая существовала до создания мира. В ней заключены все изначальные смыслы и добродетель. Павел Флоренский отождествляет эту предмирную церковь с Софией, которая в мире только начинает проявляться в лице Софии заключенной в твари. В этом смысле человеческая история движется к реализации божественного замысла, который в полноте содержится в Софии.

Ерм выделяет семь добродетелей: любовь, знание, скромность, невинность, простота, воздержание и вера. Эти качества присущи Премудрости, но как мы видим не только ей, но через нее и всему человечеству и миру в целом. Также Ерм особо выделяет целомудрие, не просто как чистоту телесную, но как

[35] Флоренский П., свящ. Столп и утверждение истины: Опыт православной теодицеи в двенадцати письмах// Азбука веры, 2005 . URL: https://azbyka.ru/otechnik/Pavel_Florenskij/stolp-i-utverzhdenie-istiny/ (дата обращения: 04.02.2019).
[36] Там же.

духовную чистоту и целостность, которая необходима для общения с Богом.

Павел Флоренский продолжает традицию Ерма и говорит о том, что София соединяется с Духом в силу целомудрия первой: “Дух Святой являет себя в твари, как девство, как внутреннее целомудрие и смиренная непорочность”, и следовательно Дух Святой и София – не тождественные понятия. София участвует в жизни Троицы, и причастна любви Бога, но в тоже время София является тварным элементом. По мысли Флоренского “четвертым, тварным и, значит, не единосущным Лицом, она не «образует» Божественное Единство, она не «есть» Любовь, но лишь входит в общение Любви, допускается войти в это общение по неизреченному, непостижимому, недомыслимому смирению Божественному”[37].

Павел Флоренский мыслит Софию не гностически, где философы и интеллектуалы отводят Софии роль существа, совершающего или могущего совершить поступок против Бога, а вполне по православному отводя ей такое близкое место к Троице, которое отделимо лишь интеллектуально. Именно из-за невозможности отпадения София по Флоренскому существует в радости и источает её, она – “посредница радости”[38]. Это мысль имеет большое значение, так как задает новую мысль о посредничестве между Богом и человеком. София – это не просто сосуд, который обладает качествами и свойствами, но и посредник благодатных даров, который не преобразует дары, а лишь делает их усвояемыми тварью.

В “Столпе и утверждении истины” Павел Флоренский приводит следующую цитату Григория Богослова: “к признакам целомудрия принадлежит и некоторая веселость”, которая говорит о внутренней красоте. Эта красота, а значит и привлекательность присуща Софии. Именно поэтому София привлекает умы людей. В истории русской иконописи также имеются примеры размышления

[37] Флоренский П., свящ. Столп и утверждение истины: Опыт православной теодицеи в двенадцати письмах// Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Pavel_Florenskij/stolp-i-utverzhdenie-istiny/ (дата обращения: 04.02.2019).
[38] Там же.

на тему Софии, в которой иконописцы стремятся отразить в полноте.

3.1.6. София и иконография

Павел Флоренский пишет о существовании нескольких вариантов образов Премудрости Божией. Все иконы рассматриваются им как элементы одной идеи. Особое внимание в работе “Столп и утверждение истины” он уделяет Киевской, Ярославской (XVI-XVIII в.) и Новгородской (1542 г.) иконам. Повествую о Новгородской иконе Софии, Флоренский обращает внимание на ее древность. В центральной части иконы изображена ангелообразная фигура “в царском далматике, с бармами и омофором. Длинные волоса ее не вьются, но падают на плечи. Лицо и руки ее – огненного цвета, за спиною – два большие огневидные крыла, на голове – золотой венец в виде зубчатой стены. В правой руке ее – золотой кадуцей, в левой – закрытый список, прижимаемый к сердцу; около головы – золотой нимб, над ушами – то́роки или «слухи»”[39]. А по бокам от Софии стоят Богоматерь, и Иоанн Креститель с зеленоватыми нимбами и Дева Мария в руках держит младенца Христа, окруженного звездной сферой. В левой руке Иисус держит свиток, а правой делает ораторский жест.

В результате толкования иконы получается, что автор иконы Софии Новгородской выделяет в ней следующие компоненты: власть над космосом, власть над небесным и земным мирами, власть над душами, сокровенное знание от Бога неизвестное более никому.

Новгородская икона выделяется Флоренским как самая древняя из рассматриваемых. Следующая по хронологии – Ярославская. В ней автор “Столпа и утверждения истины” видит развитие идеи Софии в иконописи. В ярославской иконе София уже однозначно отождествляется с церковью, которой сообщаются семь даров “премудрость, разум, совет, крепость, ведение,

[39] Флоренский П., свящ. Столп и утверждение истины: Опыт православной теодицеи в двенадцати письмах// Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Pavel_Florenskij/stolp-i-utverzhdenie-istiny/ (дата обращения: 04.02.2019).

благочестие, страх Божий”[40]. Она не просто существо, владеющее миром, но дом Божий.

Описывая Киевскую икону Флоренский выделяет следующее “На семиступенчатом амвоне поставлен семистолпный киворий, под которым стоит Богоматерь. В левой руке Ее – Младенец, а в правой – кадуцей... Под ногами – серп луны, лежащей на облаке. По карнизу ротонды надпись: “Премудрость созда себе дом и т.д...”. Новым по сравнению с Ярославской и Новгородской иконами появилось описание семи добродетелей и семи пороков.

Таким образом, образ Софии в иконописи развивается. Если соотнести все три образа и хронологию мира, то становится видно, что София сопровождает человечество от момента становления до конца времен. Становление – строительство церкви, сопровождение в лице “апокалипсической Жены”, Вечной Невесты Слова Божия, она наш Ангел-Хранитель и в ней мы пребываем как в Памяти Божьей.

Сам о. Павел Флоренский выделяет три главных аспекта Софии-Премудрости и три типа понимания в различные времена: “парение богословского созерцания, подвиг внутренней чистоты и радость всеобщего единства, – эта тройственная жизнь веры надежды и любви”[41], которая дробится и разделяется в человеческом сознании и только в Господе получает единство.” Миссия Софии для человечества – это намек на преображенный, одухотворенный мир.

Павел Флоренский видит тройное проявление Софии в тварном мире, которые свое единство обретают в Утешителе.

- София – Ангел Хранитель твари, идеальная личность мира единая в Боге, в творении разделяется на множество идей, в трех действующих силах: внутренней жизненной силе, разуме и знании истины, духовности и красоте.

[40] Флоренский П., свящ. Столп и утверждение истины: Опыт православной теодицеи в двенадцати письмах// Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Pavel_Florenskij/stolp-i-utverzhdenie-istiny/ (дата обращения: 04.02.2019).
[41] Там же.

● София – качество девства, целомудрия, непорочности, которые совершенно проявляются в Богородице;

● София – радость всеобщего единства, которое проявляется в Церкви.

● София – Память Божья, в недрах которой есть жизнь, и которая является Великим Корнем объединенной твари.

● Софию – посредник, который дает возможность быть причастным божественной жизни.

3.2. Софианские идеи протоиерея Сергия Булгакова

3.2.1. Личность и творчество

Сергей Николаевич Булгаков (1871-1944), родился в Орловской губернии 16 июня 1871 года. Он окончил юридическое отделение Московского университета. В 90-х годах XIX века он изучает марксизм и увлекается им, становясь социал-демократом. В 1903 г. он издает труд “От марксизма к идеализму”, который отражает эволюцию взглядов С. Булгакова. Религиозно-материалистическая позиция Булгакова нашла свое отражение в его сочинениях: Философия хозяйства (1912) и Свет Невечерний (1917). В 1918 его рукополагают в священнический сан и в 1922 его высылают из России. С 1925 и до конца жизни он руководил Свято-Сергиевским богословским институтом.

В центре философских исканий о. Сергия Булгакова была софиология. Можно сказать, что учение о Софии было делом его жизни. Познакомившись с трудами Владимира Соловьева и о. Павла Флоренского о Софии, Булгаков развивает собственную философию единства используя концепт Софии. Начиная с Философии хозяйства и до последних богословских работ, С. Булгаков одержим софиологией. Он дает множество определений Софии, некоторые из них воспринимаются в резко негативном свете в Православных кругах. В метафизическом плане учение Сергия Булгакова – это система, уходящая своими

корнями к платонизму, описывающая единство мира тварного и божественного.

Умер Булгаков в Париже 13 июля 1944.

3.2.2. Софии в работе “Философия хозяйства”

В работе “Философия хозяйства” Сергий Булгаков дает филосовский анализ хозяйства, в котором стремится осмыслить деятельность человека как путь к Богу. В своих рассуждениях он прибегает к концепту Софии, которая, по его мнению, является трансцендентальным субъектом хозяйства. Булгаков видит в Софии, “Мировой Душе”[42], соединяющую все творение сущность, которая хранит в себе предвечные идеи и первозданную красоту. София помогает миру вверженному в пространство и время, в своего рода хаос, вернуться к замыслу Бога. Этот центр, по мысли Булгакова, мира может быть постигнут не только умозрительно, но и в эмпирическом исследовании, т.к. София всегда сохраняет связь с миром. Она связана и с человечеством, а в нем и с каждой личностью, благодаря ее действию в человеке есть стремление к разуму и красота, которые, в свою очередь, формируют хозяйство и культуру.

Булгаков сравнивает человечество с ветвями, которые получают питание от корня: Софии, которая принимает на себя благодать трансцендентного Бога и передает ее тварному миру “просветляя его, поднимая его из хаоса к космосу”[43]. Процесс этот выглядит так: природа находит в человеке своего царя и стремится к нему. Человек находит в Софии отражение Бога и стремиться к ней. Так все творение совершенствуется и увлекается Богом к Себе.

Сергий Булгаков различает Софию Небесную и София эмпирическую, связанных через Христа, тело Которого есть Церковь. “София светится в мире как первозданная чистота и красота мироздания”[44], пишет автор, сравнимая

---

[42] Булгаков С.Н., прот. Философия хозяйства. Проблема философии хозяйства для современного религиозного сознания. Мир как хозяйство // Предание.ру, 2008-2019. URL: https://predanie.ru/bulgakov-sergey-nikolaevich-protoierey/book/74275-filosofiya-hozyaystva/ (дата обращения: 04.02.2019).

[43] Там же.

[44] Булгаков С.Н., прот. Философия хозяйства. Проблема философии хозяйства для современного религиозного

ребенка очарованного красотой мира.

София в работе “Философия хозяйства” представлена в виде управляющего, производящего действующую силу, которая является законом прогресса. Она задает направление деятельности и в себе соединяет результаты творческой работы всех людей, поэтому история – это “не есть вечное круговращение или однообразный механизм, или, наконец, абсолютный хаос, не поддающийся никакой координации”[45]. История – единый процесс, направленный на приведение мира к Богу посредством Софии.

3.2.3. Софии в работе “Свет невечерний”

В следующей работе, которая была опубликована в 1917 г. с названием “Свет невечерний” мы видим развитие мысли Булгакова. Он описывает творение мира трансцендентным Абсолютом через ограничение Себя и открытие Себя твари. По Булгакову тварный мир – это отражение Абсолютного в относительном. Бог, открываясь творению в божественных энергиях, при этом внутритроичная жизнь остается тайной для твари. Он открывается в Своем действии, сила которого изливается в мир и является Божественной. При этом в сознании Бога Его энернергии есть Его продолжение, которое Самим Богом не осознается отдельным от себя, но в нашем мире, в силу обусловленности нашей природы, мы способны лишь воспринимать Его энергии. Тварный мир видит Бога в творении в виде энергий, но Сам Бог, как пишет Булгаков: – “Бог самотожествен и в премирности Своей как абсолютное Трансцендентное, и в творческой энергии Своей как Творец и Вседержитель”[46].

В откровении человечество получило знание, которое с трудом может уместить. Мы видим, как бы через зеркало трансцендентного Бога, которое не

сознания. Мир как хозяйство // Предание.ру, 2008-2019. URL: https://predanie.ru/bulgakov-sergey-nikolaevich-protoierey/book/74275-filosofiya-hozyaystva/ (дата обращения: 04.02.2019).

[45] Там же.

[46] Булгаков С.Н., прот. Свет невечерний. Созерцания и умозрения // Азбука веры, 2005. URL: https://azbyka.ru/svet-nevechernij (дата обращения: 04.02.2019).

вмещает в себя отраженного, но свидетельствует о Нем. Сущность Бога, остается трансцендентной миру и при этом энергии Божества присутствуют в творении открывая Себя в нем. Необходимо отметить, что по мнению Булгакова именно из-за того, что человек не способен познать трансцендентного Бога напрямую, он вечно способен познавать его через энергии приближаясь к Нему, но никогда не достигая Его.

Откровение, пишет Булгаков, позволило узнать о различимости в жизни Троицы: первая Ипостась, по его словам, содержит в себе Отцовство, субстанциональность, исход; вторая – Логос, ведение, "она есть Сердце Божие, в котором Отец любит Сына"[47]; третья – "чувствует и Отца и Сына, в Них находит она Себя и радуется Любви Божественной"[48]. Эти Ипостаси в Троице самодостаточны и не нуждаются ни в чем. Мир, созданный Богом, не является Божественным, он – вне - Божественный и связывается с Божественным через некоторую грань, которая одновременно соединяет и отделяет эти не связываемые миры. Эту грань автор называет μεταξύ, Ангелом-твари, началом путей Божиих, Софией.

Мир воспринимает Софию "любовь Любви"[49]. Бог изливает на Софию свою животворящую силу, а она отвечает Ему взаимной любовью. Во взглядах Сергия Булгакова "София обладает личностью и ликом, есть субъект... ипостась;" и далее автор пишет, что София - четвертая ипостась, которая отлична Троицы. Необходимо подчеркнуть, что София не просто зеркало Любви Божией, Бог дарует ей личностное Бытие вне себя. София является началом творения и одновременно допускается во внутритроичные отношения ипостасей. Со стороны Бога София – вечно воспринимающая сторона, а со стороны творения – идеальный, задуманный от начала мир.

---

[47] Там же.
[48] Там же.
[49] Там же.

3.2.4. Софии в работе “Ипостась и ипостасность”

В работе “Ипостась и ипостасность” о. Сергий Булгаков продолжает уточнять свои воззрения на Софию. Уточняя место Софии в Троице, он пишет, что Премудрость – это откровение сущности Троицы, которое являет тварному миру как всю Троицу, так и отдельные Ее ипостаси, в том числе и ипостась Логоса. София – предмет любви Троицы, это данное миру Божество, которое ответно любит Творца. Для внутритроичного общения София прозрачна, он внутри себя содержит полноту действия Божьего, исходящего от Троицы.

По мнению С. Булгакова София не может иметь своей собственной ипостаси, т.к. это означало бы внесение четвертой ипостаси, что невозможно, но София обладает ипостасностью.

Ипостасность – это еще одно состояние в области Божественного духа, отличное от сущности и ипостаси, которое говорит о возможности раскрывать ипостась (ипостасироваться), находясь в ее власти, наполняясь ею. Это особое существование, которое возможно за счет совершенного послушания источнику любви. София – объект любви Бога, “Слава Божия, предвечное облако сгустившегося сияния присносущного Света”[50].

С. Булгаков приводит модель отношений между Троицей и Софией как обладание и обладаемость, где София принадлежит Богу и любит ответно. Этот процесс он называет любовью Бога к самому себе. В Софии содержится божественный замысел о тварном мире.

По отношению к творению София является божественной субстанцией. В тварном мире она обретает образ самостоятельного существования. В этом случае София уже обладает миром, а он обладаем ею. И в этом случае получается, что человек задумываемый Богом, как царь творения, является обладателем мира и практически сливается с образом Софии. Проявлением Софии в тварном мире

[50] Ипостась и ипостасность // Булгаков Сергей. Философия имени/ Икона и иконопочитание Т.2. Булгаковиана [сайт]. URL http://ivashek.com/ru/texts/theology-texts/556-ipostas- (дата обращения: 04.02.2019).

является человечество, которое обладает всем миром и ведет его к Богу. Бог отделяет от Себя Софию при переходе из мира Божественного в мир тварный, таким образом, София в тварном мире – это уже не ипостасирование ипостасей Бога, а самостоятельная ипостась, содержащая в себе весь мир.

В работе “Ипостась и ипостасность” автор сопоставляет человечество и Богоматерь, в недрах которого рождается Дева, и через Которую становится способным к богоматеринству. Принять Бога могла лишь совершенная человеческая ипостась, достигшая софийной высоты. Ипостаси Софии в полноте открывается в ипостаси Девы Марии. Богородица становится Царицей тварного мира по замыслу Бога о человеке. Она через совершенное обращение к Софии совершенно обращена к Богу и в тоже время творение, видя в Деве сияние Славы Божьей вручает себя Ей, как Царице. Таким образом достигается единство всего мира: творение самовручает себя Богоматери, Богоматерь – Сифии, София – Богу и в тоже время Бог обладает Софией, София обладает Богоматерью, Богоматерь обладает миром. Через эту связку самовручения и обладания божественные энергии действуют в мире и Церкви.

Совершенное обращение Марии к Богу делает ее совершенным отделенным от мира существом, святой, способной принять и вочеловечить Логос духовно. Но даже больше, Она способна из своей плоти создать Ему земное человеческое тело. Тем самым Мария является телом Христовым не только в духовном понимании, но и в телесном, что значит, что Мария есть образ Церкви и ее земное начало.

Булгаков пишет, что душа человека стремиться и ко Христу, как небесному жениху, но после к Церкви как к матери. В этом он видит двойное движение души “в Сыне и в Духе Св., в Логосе и в Церкви, во Христе и Богоматери”[51], через которое непрерывно совершающееся откровения Премудрости. София

[51] Ипостась и ипостасность // Булгаков Сергей. Философия имени/ Икона и иконопочитание Т.2. Булгаковиана [сайт]. URL http://ivashek.com/ru/texts/theology-texts/556-ipostas- (дата обращения: 04.02.2019).

ипостасируется в человеке, становясь внутренним законом, нравственным основанием, творческим началом.

Обращаясь к церковному иконотворчеству С. Булгаков выделяет три иконы: 1) Ярославскую с изображением Церкви с распятием Спасителя, 2) Киевскую с изображением Богородицы в окружении святых и ангелов, 3) Новгородскую с изображением огненного ангела, имеющего вокруг Христа, Св. Троицу, Богоматерь и Иоанна Крестителя. Интерпретируя эти иконы, автор текста "Ипостась и ипостасность" говорит, что София это не "просто Премудрость Божия, Логос или «свойство»"[52], она больше "ясно выражается мысль, что, с одной стороны, София есть Церковь в ее небесном и земном образе, а, с другой, что она есть откровение Св. Троицы"[53]. Также С. Булгаков в ликах Христа и Богоматери видит ипостасное раскрытие Софии.

Особо выделяет образ огненного ангела, который, на его взгляд отражает душу мира, это не простой тварный ангел, а царствующий над творением. Огненный ангел – образ божественного всеединства в Софии. В Божественном мире он не имеет собственной ипостаси лишь обладает способностью "ипостасироваться, становиться природой и содержанием всякой ипостаси"[54]. И только в этом смысле возможно изображать его как живое существо. Другими словами, огненный ангел – это София.

По Сергию Булгакову учение о Премудрости сводится к семи аспектам:

- София – четвертая ипостась, отличная от Троицы.
- София – воплощение вечной женственности.
- София находится в Боге и ипостасируется в мир.
- София в божественном мире она не является личностью
- София в тварном мире несет в себе сияние Славы Божьей, конфигуратор для формирования духовного существа, который знает как природу соединить с

[52] Там же.
[53] Там же.
[54] Там же.

ипостасью.

- София – является внутренней идеей и красотой для каждого человека.

3.3. Критика учения о Софии у прот. Сергия Булгакова

Ответом на взгляды прот. Сергия Булгакова стала работа Владимира Лосского “Спор о Софии”. В этой работе выдвигаются умозаключения, которые проясняют догматическую несостоятельность учений о. П.Флоренского, о. С.Булгакова:

- Если Премудрость не относить к сущности Божества, а выделяется в отдельное от Троицы личное ипостасное бытие, то получается, что разрушается догмат о Пресвятой Троице.

- Если Премудростью именовать не всего Бога или одну из Ипостасей, а обращаться к некоторой отдельной (четвертой) ипостаси, то в опять разрушается учение о Св. Троице.

- Если учить, что в Боге существуют множество идей, которые развиваясь возвращаются в Него (ософиеваются) и объединяясь, становятся обособленной отвечающей ипостасью в природе, то это есть нарушение учения о Троице.

- Также множественные божественные энергии о которых учит Григорий Палама нельзя рассматривать как множество частных ипостасных начал в Божественной природе, которые обладают каким-то сознанием. Такой подход ведет разрушению простоты Божества.

- О. Сергий Булгаков также выдвигает богословское мнение, что София – это безипостасная сущность Божия, которая испытывает сознательную любовь к Троице, что тоже невозможно т.к. нет любящего лица.

- Что касается действия Божьего, что С. Булгаков связывает Премудрость и Вторую Ипостась, и Славу с Третьей Ипостасью, что противоречит учению о том, что действует вся Троица.

● Неправильно отождествлять свойство Премудрости или другое с каким-либо Лицом Троицы, через Которое эта премудрость проявляется, это свойство всей Троицы, а не ипостасное свойство. Имена Логос и Параклетос не являются ипостасными свойствами Сына и Духа, а связываются нами в силу нашего, человеческого видения домостроительство Св. Троицы.

Выводы

Таким образом, богословские идей о Софии в русском философской мысли стали попыткой приоткрыть завесу тайны, за которой скрывается Премудрость. Идеи П.Флоренского и С. Булгакова не являются православными и более того несут в себе вред учению Церкви. Основной ошибкой, по мнению В.Лосского является смешивание природных и ипостасных свойст Божества. В результате этой ошибки возможны построение различных теорий, которые не имеют ничего общего с верой Церкви. Софиология не отражает взглядов Церкви.

Заключение

Настоящее исследование устанавливает библейское учения о мудрости в книгах Ветхого Завета, ветхозаветных апокрифах, Евангелиях и апостольских посланиях, показывает многосторонность понимания мудрости, выявляет ее различные свойства и признаки, отражает развитие и раскрытие отдельных аспектов, указывая на преемственность и глубокую традицию. Также оно рассматривает труды свв. Отцов Церкви II-IV вв. и русских религиозных богословов на предмет учения о Премудрости Божией.

Учение о Премудрости повлияло на формирование догмата о Святой Троице, которое запечатлено в Никео-Цареградском Символе веры. В процессе споров с динамистами, модалистами, арианами сформировалось учение о Господе Иисусе Христе, Который является воплощенной Премудростью Божией, Который родился от Бога, является Сыном, обладает единым существом с Отцом, не творение, через Которого сотворен мир, Который являет истинное божественное знание для спасения мира.

Для раскрытия учения о премудрости необходимо было выявить учение в разные исторические эпохи: до рождения Христа в иудейской литературе мудрости, после Вознесения в посланиях апостолов и Евангелиях, эпоху богословских споров II-IV вв., а также в XX веке в русских богословских спорах. Необходимо было сравнить результаты исследований и проанализировать какую роль сыграли размышления о Премудрости в христианском богословии.

В процессе работы определен библейский материал, содержащий понятие мудрости, отобран древний святоотеческий и современный богословский материал для разностороннего взгляда на проблематику. Использованы толкования на библейские книги и отдельные стихи 16 святых отцов и древних авторов, в исследовании рассматриваются 14 современных авторов.

В ходе анализа источников удалось сформировать выявить фундаментальные аспекты учения о Премудрости, которые проявлялись во всех рассматриваемых исторических эпохах. На этом фоне разительно выделяется Софиология о. П. Флоренского и о. С. Булгакова, которая носит неправославный характер.

В ходе работы были получены различные варианты определения Премудрости Божией, которые используются в христианской традиции:

1. Премудрость Божия – свойство сущности Триединого Бога, познаваемое человеком в действии Божества;

2. Премудрость Божия (Логос) – имена Сына Божьего в тварном мире, которые используются в описании Домостроительства Божьего.

3. Премудрость Божия – Закон, Слово, Иисус Христос, Который является носителем божественного знания и мудрости как человек и как Бог является этим Законом и Мудростью, основатель всей твари, откровение Бога о Себе, Спаситель мира.

4. Премудрость (мудрость спасительная) – высшие, наиважнейшие, спасительные, недоступные для естественного умозрения знания даруемые человеку или народу Богом.

5. премудрость Божия – характеристика человека (его имя в обществе), через которого Бог являет Себя миру.

Список литературы

1. Афанасий Великий, свт. Послание на ариан. Слово первое [Электронный ресурс] / свт. Афанасий Великий // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Afanasij_Velikij/Poslanie_na_Arian_slovo_pervoe/. – Дата обращения: 04.02.2019.

2. Афанасий Великий, свт. Толкование на псалмы [Электронный ресурс] / свт. Афанасий Великий. //Азбука веры, 2005. – URL: https:azbyka.ru/otechnik/Afanasij_Velikij/tolkovanie-na-psalmy. – Дата обращения: 05.02.2019.

3. Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I-VIII веков: Ветхий Завет: T.VI; Книга Иова [Текст] / Ред.: М. Симонэтти, М. Конти. – Тверь: Герменевтика, 2012. – 480 с.

4. Булгаков С.Н., прот. Свет невечерний. Созерцания и умозрения [Электронный ресурс] / прот. С.Н. Булгаков // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/svet-nevechernij. – Дата обращения: 04.02.2019.

5. Булгаков С.Н., прот. Философия хозяйства. Проблема философии хозяйства для современного религиозного сознания. Мир как хозяйство [Электронный ресурс] / прот. С. Н. Булгаков // Предание.ру, 2008-2019. – URL: https://predanie.ru/bulgakov-sergey-nikolaevich-protoierey/book/74275-filosofiya-hozyaystva/. – Дата обращения: 04.02.2019.

6. Василий Великий, свт. Беседы на Шестоднев [Электронный ресурс] // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/ Vasilij_Velikij/besedy_na_shestodnev/ – Дата обращения: 04.02.2019.

7. Вознесение Еноха. Ветхозаветные апокрифы [Электронный ресурс] // Русская апокрифическая студия, 2001-2005. – URL: http://apokrif.fullweb.ru/apocryph2/ vozn_enoch.shtml. – Дата обращения: 04.02.2019.

8. Григорий Богослов, свт. Слово 29 О богословии третье, о Боге Сыне первое [Электронный ресурс] / свт. Григорий Богослов // Азбука веры, 2005. – URL:https://azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Bogoslov/slovo/29. – Дата обращения: 04.02.2019.

9. Григорий Нисский, свт. Точное истолкование Екклезиаста Соломонова [Электронный ресурс] / свт. Григорий Нисский // Азбука веры, 2005. – URL https:azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Nisskij/ tochnoe-istolkovanie-ekkleziasta-solomonova. – Дата обращения: 04.02.2019.

10. Григорий Чудотворец, свт. Переложение Екклезиаста [Электронный ресурс] / свт. Григорий Чудотворец // Азбука веры, 2005. – URL https://azbyka.ru/otechnik/ Grigorij_Chudotvorets/perelozhenie_ekkleziasta. – Дата обращения: 04.02.2019.

11. Евагрий Понтийский. Послание о вере [Электронный ресурс] / Евагрий Понтийский // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Evagrij_Pontijskij/poslanie_o_vere/. – Дата обращения: 04.02.2019.

12. Иларий Пиктавийский, свт. О Троице (фрагменты) [Электронный ресурс] / свт. Иларий Пиктавийский // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ilarij_Piktavijskij/o-troitse/. – Дата обращения: 04.02.2019.

13. Иоанн Златоуст, свт. Беседы на первое послание к Коринфянам [Электронный ресурс] / свт. Иоанн Златоуст // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/tolk_64/ – Дата обращения: 04.02.2019.

14. Иоанн Златоуст, свт. Беседы на Послание к Римлянам [Электронный ресурс] /свт. Иоанн Златоуст // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/tolk_63/. – Дата обращения: 04.02.2019.

15. Иоанн Златоуст, свт. На Притчи Соломона [Электронный ресурс] / свт Иоанн Златоуст // Азбука веры, 2005. – URL:

https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/tolkovanija-na-pritchi-solomona. – Дата обращения: 04.02.2019.

16. Иоанн Златоуст, свт. Толкование на первое послание к Тимофею [Электронный ресурс] / свт. Иоанн Златоуст // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/tolk_67/. – Дата обращения: 04.02.2019.

17. Иоанн Златоуст, свт. Толкование на послание к Ефесянам [Электронный ресурс] / свт. Иоанн Златоуст // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/tolk_67/. – Дата обращения: 04.02.2019.

18. Ипостась и ипостасность [Электронный ресурс] // Булгаков Сергей. Философия имени / Икона и иконопочитание Т.2. Булгаковиана [сайт]. – URL http://ivashek.com/ru/texts/theology-texts/556-ipostas.-– Дата обращения: 04.02.2019.

19. Книга Ахиахара Премудрого: Ветхозаветные апокрифы [Электронный ресурс] // Русская апокрифическая студия, 2001-2005. – URL: http://apokrif.fullweb.ru/apocryph2/book_ahiahars.shtml. – Дата обращения: 04.02.2019.

20. Книга Еноха: Апокрифы, околохристианские тексты [Электронный ресурс] // Библия. Электронная версия, 2003. – URL: https://biblia.org.ua/apokrif/apocryph2/enoh1.shtml.htm – Дата обращения6 04.02.2019.

21. Книга Премудрости Иисуса сына Сирахова [Электронный ресурс] // Русская Православная Церковь: Официальный сайт Московского Патриархата, 2005-2019. – URL: http://www.patriarchia.ru/bible/sir/. – Дата обращения: 04.02.2019.

22. Князев Алексий, прот. Понятие и образ Божественной Премудрости в Ветхом Завете [Текст] / прот. Алексий Князев // Православная мысль. La pensée orthodoxe: труды Православного богословского института в Париже. – 1955. – № 10. – С. 92-112.

23. Лосский В.Н., проф. Спор о Софии [Электронный ресурс] / проф. Владимир Николаевич Лосский // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Vladimir_Losskij/spor-o-sofii/. – Дата обращения: 04.02.2019.

24. Лосский Н.О. История русской философии [Текст]: Пер. с англ. / Н.О. Лосский. – М.: Советский писатель,1991. – 480 с.

25. Лопухин А.П. Толковая Библия Ветхого и Нового Завета [Электронный ресурс] // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Lopuhin/tolkovaja_biblia/. – Дата обращения: 04.02.2019.

26. Ориген. На евангелие от Иоанна [Электронный ресурс] / Ориген // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Origen /kommentarii-na-evangelie-ot-ioanna/. – Дата обращения: 04.02.2019.

27. Откровение Варуха, сына Нерии: Ветхозаветные апокрифы [Электронный ресурс] // Русская апокрифическая студия, 2001-2005. – URL: http://apokrif.fullweb.ru/apocryph2/baruh2. – Дата обращения: 04.02.2019.

28. Помазанский Михаил, протопресв. Догматы и мнения [Электронный ресурс] / протопресв. Михаил Помазанский // Азбука веры, 2005. – URL: http://azbyka.ru/otechnik/Mihail_Pomazanskij/dogmaty-i-mnenija. – Дата обращения: 01.03.2019.

29. Суды Соломона: Ветхозаветные апокрифы [Электронный ресурс] // Русская апокрифическая студия, 2001-2005. – URL: http://apokrif.fullweb.ru/apocryph2/solomon2.shtml. – Дата обращения: 04.02.2019.

30. Трубецкой С. Н. Учение о Логосе в его истории [Электронный ресурс] / Сергей Николаевич Трубецкой // Предание.ру: Медиатека,2008-2019. – URL: https://predanie.ru/book/100127-uchenie-o-logose-v-ego-istorii/. – Дата обращения: 11.03.2019.

31. Феодорит Кирский, блж. Толкования на четырнадцать посланий святого апостола Павла [Электронный ресурс] / блж. Феодорит Кирский //

KARTASLOV.RU – Карта слов и выражений русского языка. – URL: https://kartaslov.ru/книги/. – Дата обращения: 11.03.2019.

32. Феофилакт Болгарский, архиеп. Орхидский Толкование на Послание к Римлянам святого апостола Павла [Электронный ресурс] / архиеп. Орхидский Феофилакт Болгарский // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/tolk_63/. – Дата обращения: 04.02.2019.

33. Флоренский Павел, свящ. Столп и утверждение истины: Опыт православной теодицеи в двенадцати письмах [Электронный ресурс] / свящ. Павел Флоренский // Азбука веры, 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Pavel_Florenskij/stolp-i-utverzhdenie-istiny/.– Дата обращения: 04.02.2019.