Негосударственное частное учреждение –
образовательная организация высшего образования
«Миссионерский институт»
Кафедра теологии

Рецензия
на выпускную квалификационную работу

студентки: Компанейцевой Марины Александровны

Тема: Раннехристианская экклезиология

1. Сведения о рецензенте:

Ф.И.О. (полностью)	*Мангилев Петр Иванович*
Должность	*Доцент*
Место работы	*Миссионерский институт*
Ученая степень	*Кандидат исторических наук*
Ученое звание	*Доцент*

2. Общий анализ ВКР

2.1. Актуальность темы представленного исследования.

Актуальность данной работы обусловлена важностью экклезиологической проблематики в жизни современной Церкви. в частности последние события в Екатеринбургской епархии ясно указывают насколько важно и значимо иметь верное представление о Церкви.

2.2. Соответствие содержания выполненной работы заявленной теме. *Соответствует.*

2.3. Оформление (стиль, соблюдение этики цитирования). *Стиль работы научный, этика цитирования соблюдена.*

2.4. Новизна и оригинальность исследования (научно-теоретическая новизна – если присутствует, новизна в решении поставленных задач, практическая значимость представленной работы).

Автор ВКР зависима от литературы вопроса. Практическая значимость работы заключается в адоптации сложного богословского материала для целей христианского просвещения.

2.5. Степень использования современных методик исследования (эксперимент, статистическая обработка данных и др.).

– владеет на удовлетворительном уровне.

2.6. Полнота использования информационной базы (отечественных и зарубежных научных и научно-методических источников, передового опыта предприятий, учреждений, организаций, объединений и др.).

Автор ВКР изучила достаточно большой объем литературы по теме исследования (35 позиций в библиографическом списке). Основная отечественная литература по вопросу использована.

2.7. Возможность практического использования результатов (наличие рекомендаций для педагогической, образовательной, научно-исследовательской, социокультурной, культурно-просветительской, художественно-творческой и других сфер деятельности).

Результаты работы могут быть использованы в качестве материала для для просветительских бесед.

3. Оценка уровня сформированности компетенций

№	Компетенция	Оценка степени сформированности

		компетенции (пороговый, базовый, высокий)
1	Способность использовать основы философских знаний для формирования мировоззренческой позиции (ОК-1).	**высокий**
2	Способность анализировать основные этапы и закономерности исторического развития общества для формирования гражданской позиции (ОК-2).	**базовый**
3	Способность использовать основы экономических знаний в различных сферах жизнедеятельности (ОК-3).	**высокий**
4	Способность использовать основы правовых знаний в различных сферах деятельности (ОК-4).	**высокий**
5	Способность к коммуникации в устной и письменной формах на русском и иностранном языках для решения задач межличностного и межкультурного взаимодействия (ОК-5).	**базовый**
6	Способность работать в коллективе, толерантно воспринимать социальные, этнические, конфессиональные и культурные различия (ОК-6).	**высокий**
7	Способность к самоорганизации и самообразованию (ОК-7).	**высокий**
8	Способность использовать методы и инструменты физической культуры для обеспечения полноценной социальной и профессиональной деятельности (ОК-8).	**Исходя из текста работы оценить не представляется возможным**
9	Способность использовать основы теологических знаний в процессе духовно-нравственного развития (ОК-10).	**высокий**
10	Способность решать стандартные задачи профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом основных требований информационной безопасности (ОПК-1).	**базовый**
11	Способность использовать базовые знания в области теологии при решении профессиональных задач (ОПК-2).	**высокий**
12	Способность использовать знания в области социально-гуманитарных наук для освоения профильных теологических дисциплин (ОПК-3).	**высокий**
13	Способность актуализировать представления в области богословия и духовно-нравственной культуры для различных аудиторий, разрабатывать элементы образовательных программ (ПК-5).	**высокий**
14	Способность вести учебно-воспитательную деятельность в образовательных и просветительских организациях различного уровня и типа (ПК-6).	**высокий**
Вывод: сформированность компетенций на **высоком** уровне		

4. *Замечания и вопросы рецензента*

Замечания:

Перепутаны предмет и объект исследования. Причем при формулировании предмета исследования следовало бы указать не просто «раннехристианскую литературу», но экклезиологические воззрения, получившие отражение в этой литературе.

Во введении следовало бы отделить обзор источников от обзора богословских исследований по теме.

Вопросы:

Повлияли ли экклезиологические взгляды раннехристианских писателей на русскую богословскую мысль XX века? Если да, то кого? На кого? И каким образом?

5. *Общая оценка ВКР (в баллах и прописью): 5 (отлично).*

Дата: 22.06.2020 г. Подпись_____

АННОТАЦИЯ

на ВКР по теме «Раннехристианская экклезиология»

В ВКР Определено понятие Церковь как сообщество людей, призванных Господом и ответивших на этот призыв, поэтому особым образом соединенных с Богом в единое Тело. Определены и проанализированы ветхозаветные истоки христианской экклезиологии, новозаветные основания учения о Церкви. Произведен обзор экклезиологических идей раннехристианского периода в их историко-догматическом развитии. Выявлено, что в I веке тема Церкви, Ее устройство были особенно актуальны, Церковная жизнь носила яркий эсхатологический характер. Во II-III веке экклезиологические вопросы уходят на второй план, это обусловлено гонениями и нападками на христиан. В условиях гонений Церковь остро чувствует необходимость сохранения единства, вырабатывает термин кафоличность и выявляет важность апостольского преемства. В это период определен критерии истинности церковного учения, которым становится «Правило веры», а также в экклезиологии начинает раскрываться значение Св. Духа. В период III-IV века особое внимание получает свойство Церкви – Святость, этому способствует появление новых ересей. В результате сделан вывод о том, что систематической трактовки Экклезиологии в раннехристианской патристике не существовало. Экклезиология была объединена с триадологией, христологией, сотериологией и эсхатологией.

«__»_____20__ г. _____/_____

(подпись студента) (расшифровка подписи)

АВТОРЕФЕРАТ
61 с., 35 источника

УЧЕНИЕ О ЦЕРКВИ, ЭКЛЕЗИОЛОГИЯ, ВЕТХОЗАВЕТНЫЕ ИСТОКИ ЦЕРКВИ, ВЕТХОЗАВЕТНАЯ ЦЕРКОВЬ, НОВОЗАВЕТНЫЕ ОСНОВАНИЕ ЦЕРКВИ, ПАТРИСТИКА I-IV, РАЗВИТИЕ ДОГМАТА О ЦЕРКВИ, УСТРОЙСТВО ЦЕРКВИ, СОВОЙСТВА ЦЕРКВИ, СИМВОЛ ВЕРЫ, РАННЕХРИСТИНСКАЯ ОБЩИНА, ИСТОРИЯ ДРЕВНЕЙ ЦЕРКВИ, ЭККЛЕЗИОЛОГИЯ ДОНИКЕЙСКОГО ПЕРИОДА.

Объектом исследования Раннехристианская литература, содержащая учение о Церкви.

Предметом исследования – Экклезиология раннехристианского периода

Цель исследования – Выявление историко-догматических особенностей формирования учения о Церкви первых веков.

В работе применены теоретические **методы исследования**, а именно анализа, обобщения, богословия, сравнения; филологического, экзегетического и аллегорического толкования.

В процессе исследования собрана, изучена и проанализирована богословская, религиоведческая, историческая, и другая литература по интересующему нас вопросу.

В результате исследования были сделаны выводы:

1. Определено понятие Церковь как сообщество людей, призванных Господом и ответивших на этот призыв, поэтому особым образом соединенных с Богом в единое Тело.

2. Изучены и проанализированы ветхозаветные истоки христианской экклезиологии, новозаветные основания учения о Церкви. Произведен обзор экклезиологических идей раннехристианского периода в их историко-догматическом развитии.

3. Исследовав тексты христианской письменности I-IV веков, мы определили, что в I веке тема Церкви была особенно актуальны, Церковная жизнь носила яркий эсхатологический характер. Во II-III веке экклезиологические вопросы уходят на второй план. В условиях гонений формулируется идея единства, вырабатывается термин кафоличность, складывается традиция апостольского преемства, раскрывается значение Св. Духа и Символа веры. В период III-IV века особое внимание получает свойство Церкви – Святость, определяются границы Церкви, Появляются первые богословские концепции.

4. Рассмотрев и проанализировав раннехристианскую литературу, мы сделали вывод о том, что систематической трактовки Экклезиологии тогда не существовало. Экклезиология была объединена с триадологией, христологией, сотериологией и эсхатологией.

Практическая значимость работы заключается в выявлении историко-догматических особенностей формирования экклезиологии. Это позволяет определить критерии Истинного учения о Церкви и избежать его искажения в исторической перспективе, что и является основной **областью применения** данной работы.

Перспективы дальнейшего исследования. Экклезиология – является актуальным разделом богословского знания и требует разработки в настоящий момент. Приведенное исследование не исчерпывает всех вопросов, связанных с экклезиологией раннехристианского периода. Все это открывает обширное поле деятельности для православных богословов, миссионеров, сектоведов и других специалистов.

ABSTRACT

61 page, 35 source's

DOCTRINE OF THE CHURCH, ECCLESIOLOGY, OLDTESTAMENT ORIGINS OF THE CHURCH, OLD TESTAMENT CHURCH, NEW TESTAMENT FOUNDATION OF THE CHURCH, PATRISTIC LITERATURE I-IV, THE DOGMA OF THE CHURCH EXTENSION, STRUCTURE OF THE CHURCH, PROPERTIES OF THE CHURCH, CREDO, CREED, EARLY CHRISTIAN COMMUNITY, THE ANCIENT CHURCH HISTORY, THE PRE-NICENE PERIOD ECCLESIOLOGY.

The **object** of the research is an Early Christian literature containing the doctrine of the Church.

The **subject** of the research is an early Christian period Ecclesiology.

The **aim** of the study is to Identify historical and dogmatic features formation of the first centuries Church`s doctrine.

The scientific work uses theoretical methods of research, namely analysis and generalization, theology, comparison; philological, exegetical and allegorical interpretation.

In the course of the research, we have collected, studied and analyzed theological, religious, historical, and other literature on the issue of interest to us.

As a **result** of the study, were have made conclusions:

1. The concept of "a Church" is defined as a community of the people called by the Lord and who have answered this call, connected with God in a special way in a single Body.

2. The old Testament origins of Christian ecclesiology and the new Testament foundations doctrine of the Church are studied and analyzed. Had made the review of ecclesiological ideas of the early Christian period in their historical and dogmatic development.

3. Having studied the texts of Christian writing of the I-IV centuries, we determined that in the I century the theme of the Church was particularly relevant, Church`s life had a bright eschatological emphasis. In the II-III century, ecclesiological issues take a back seat. In conditions of persecution had been formulated the idea of unity, the term catholicity developed and the tradition of Apostolic succession were developed, the meaning of the Holy Spirit and the creed is revealed. During the III-IV centuries, special attention were paid to the property of the Church-Holiness, the Church`s boundaries of the were defined. The first theological concepts had been appeared.

4. After reviewing and analyzing the early Christian literature, we concluded that there was no systematic interpretation of Ecclesiology at that time. Ecclesiology was combined with triadology,

christology, soteriology and eschatology.

The **practical significance** of the work is to identify the historical and dogmatic features of the formation of ecclesiology. This allows us to determine the criteria for the True teaching about the Church and avoid its distortion in the historical perspective, which is the main area of application of this work.

Prospects for further research. Ecclesiology is an actual branch of theological knowledge and requires development at the moment. This study does not cover all the issues related to ecclesiology of the early Christian period. All of this are opening up a vast field of activity for orthodox theologians, missionaries, sectologists, and other specialists.

Негосударственное частное учреждение – образовательная организация
высшего образования «Миссионерский институт»

Компанейцева Марина Александровна

ВЫПУСКНАЯ КВЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА

Раннехристианская экклезиология

Направление подготовки 48.03.01 Теология
Профиль ОПОП «Систематическая теология Православия»

Руководитель:
канд. богословия
С.В. Алексеев

Екатеринбург, 2020 г.

Оглавление

Введение ……..4
Глава 1. Библейские основания экклезиологии……8
1.1. Определение понятия Церковь на оснований употребления слова «Церковь» в Священном Писании……8
1.2. Определение Церкви на основании Нового Завета……10
1.3. Ветхозаветные истоки экклезиологии……16
1.3.1. Прообразы Церкви в Ветхом Завете……..16
1.3.2. Ветхозаветная церковь……..20
1.3.3. Экклезиологические идеи пророческого периода……...23
1.4. Новозаветные основания Церкви……24
Выводы……..29
Глава 2. Развитие учения о Церкви в раннехристианской литературе……..31
2.1. Писания мужей апостольских……32
2.1.1. Дидахе……32
2.1.2. Св. Игнатий Богоносец……33
2.1.3. Св. Климент Римский……..35
2.1.4. «Пастырь» Ерма……..36
2.1.5. Сщмч. Поликарп Смирнский……..37
2.1.6. Экклезиология мужей апостольских……38
2.2. Период апологетической и антигностической литературы…….39
2.2.1. Свт. Феофил Антиохийский и мч. Иустин Философ……40
2.2.2. Свт. Мелитон Сардийский……..41
2.2.3. Св. Ириней Лионский……..42
2.2.4. Тертуллиан……45
2.2.5. Свт. Киприан Карфагенский……47
2.2.6. Экклезиологические тенденции II века……..48

2.3. Окончание доникейского периода……..……..49
2.3.1. Мнения о Святости Церкви III-IV века……...50
Выводы……..51
Заключение……54
Библиографический список…….57

Введение

Экклезиология – богословская наука, изучающая Церковь саму в себе. Слово Церковь произошло от греческого слова ἐκκλησία (экклесия) «созвание», которое стало переводом еврейского слова קָהָל (ивр., кахал) «собрание» или «синагога». Экклезиология бывает общая, охватывающая догматическое учение о Церкви, а также частная, составляющая элемент богословия Святого Отца или учения. Кроме этого экклезиология сочетает в себе мистический аспект учения о Церкви как о Теле Христовом и канонический аспект определяющий принципы единства Церкви и ее иерархическую структуру.

Определений церкви существует множество. Пространный катехизис Филарета Дроздова называет Церковь – «обществом людей, соединенных православной верой Законом Божиим, священноначалием и Таинствами». Православный портал АЗБУКА.РУ под Церковью Христовой подразумевает «собрание, возглавляемое Господом Иисусом Христом, включающее светлых ангелов, ветхозаветных праведников, выведенных Спасителем из ада в Царство Небесное, всех православных христиан, живущих и умерших (Лк. 20:38), соединенных между собою верою и любовью во Христе». Формулировка определения зависит от цели его написания и глубины восприятия Предмета Церковь автором. Если первое приведенное определение, ставшее для богословия классическим, дает минимальные ориентиры человеку интересующемуся христианством, то второе пытается максимально перечислить элементы, входящие в Церковь. Однако, и то и другое понятие слишком ограничены по сравнению с истинным библейским и святоотеческим содержанием учения о Церкви, которое нам предстоит раскрыть в необходимом для решения поставленных задач объеме.

Понимание предмета Церкви, Ее строения и свойств определяет православное богословие, а искажение учения о Церкви становится причиной отделения от Нее, в той или иной мере межконфессиональные различия

явились следствием искажения Истины Церкви. В частном смысле проблема восприятия и осознания существа Церкви является насущной потребностью каждого верующего потому, что без деятельного, осознанного участия в жизни Церкви невозможно обрести спасение.

В стремительно развивающемся современном мире возросли глобализационные процессы, весь мир становится доступным, происходит смешение культур, общество сталкивается с проблемой переоценки ценностей, происходит неконтролируемый процесс секуляризации масс, в таких условиях возрастает миссионерская ответственность Церкви перед обществом. Проблема актуализации того, что именно представляет собой Церковь, установленная Господом Иисусом Христом, становится особенно острой. Для выявления апостольского учении о Церкви целесообразно рассмотреть период ранней христианской письменности, касающийся темы экклезиологии, и проследить становление учения о Церкви в ее историко-догматическом развитии.

Объектом исследования – Раннехристианская литература, содержащая учение о Церкви.

Предмет исследования – Экклезиология раннехристианского периода.

Целью исследования – выявление историко-догматических особенностей формирования учения о Церкви первых веков.

Задачи исследования включают:

- изучить раннехристианскую литературу, касающуюся учения о Церкви;

- ознакомиться с основными работами по экклесиологии раннего периода Церкви;

- определить понятие о Церкви;

- изложить богословскую взаимосвязь образов Церкви апостола Павла и образов Церкви упоминаемых в христианской письменности I-IV веков;

- выявить ветхозаветные и новозаветные истоки христианской экклезиологии;

- проследить отражение ветхозаветных и новозаветных истоков в раннехристианской литературе;

- проследить развитие основных положений учения о Церкви в первые четыре века христианской истории.

Источниками материала служат:

- тексты Священного Писания: Ветхий Завет, Новый завет, Деяния апостолов;

- творения Святых Отцов и Учителей Церкви I-IV веков.

- комментарии учителей и Святых Отцов Церкви: святителя Феофана Затворника, Святителя Иоанна Златоуста, Священномученика Илариона (Троицкого) «Очерки из истории догмата о Церкви», «Христианства нет без Церкви»; епископа Афанасия (Евтича) «Экклесиология апостола Павла»; святителя Филарета Московского (Дроздова) «Пространный Христианский Катехизис Православной Кафолической Восточной Церкви».

- работы исследователей-экзегетов: протопресвитера Николая Афанасьева, «Церковь Духа Святого», «Церковные соборы и их происхождение»; протопресвитера Е. Аквилонова (профессор) «Новозаветное учение о Церкви. Опыт догматического исследования»; профессора Д. Богдашевского (впоследствии архиепископа Василия) «Послание святого апостола Павла к Ефесянам; Исагогико-экзегетическое исследование»; А.С. Хомякова «Учение о Церкви»; проф. Х. Яннароса «Вера Церкви»; прпт. Георгия (Граббе). «Догмат о Церкви в современном мире»; иерея Даниила Сысоева. Курс лекций «Догматическое богословие»; архимандрита Илариона (Алфеева) «Таинство Веры»

- учебные пособия: А.И. Сидоров, П.К. Доброцветов, А.Р.Фокин «Патрология» (Том 1),

- использованы сайты: Православной энциклопедии, Седьмица.ру, Азбука.ру, Экзегет.ру, Оптина.ру, Академик.дик

В ходе исследования применяются *методы* анализа, обобщения, богословия, сравнения; филологического, экзегетического и аллегорического

толкования.

Практическая значимость работы состоит в возможности использования результатов исследования при проведении катехизических и миссионерских бесед.

Работа состоит из введения, двух глав, заключения и библиографического списка. Во введении заявлена проблематика темы, обозначены цели и задачи исследования. В первой главе мы рассмотрели Библейские основания экклезиологии. Значение слова Церковь из Священного Писания. Определили понятие Церковь на основании Нового Завета, использовав Богословие ап. Павла и основные образы Церкви, к которым относятся определение Церкви в Новом Завете в качестве «Дома Божьего» οἴκῳ θεοῦ (1 Тим.3:15) и «Тела Христова» σῶμα αὐτοῦ (Еф. 1:22-23). Определение «Тела Христова» раскрыто в качестве основного понятия о Церкви по мнении большинства исследователей. В первой главе также представлены Ветхозаветные и новозаветные основания и истоки экклезиологических идей, приведены образы Церкви, употребляемые в патристике I-IV века. Во второй главе рассматривается развитие основных положений учения о Церкви в первые четыре века христианской истории, к которым относится главные свойства Церкви, такие как Святость, Соборность, Кафоличность и Апостольство в историко-догматической перспективе. В заключении подводится итог исследования, описывается процесс работы, и сообщаются полученные результаты.

Глава 1. Библейские основания экклезиологии

1.1. Определение понятия Церковь на оснований употребления слова «Церковь» в Священном Писании

Для уточнения понятия «Церковь» проведем подробный анализ употребления исследуемого слова «Церковь» в Писании.

Для обозначения торжественного религиозного собрания, общества относящегося к Богу на иврите употреблялось слово קָהָל (ивр., кахал). Оно использовалось для обозначения органа самоуправления отдельной еврейской общины, или самой этой общины. В Ветхом завете насчитывается более 160 лексем קָהָל, в том числе 120 раз в значении «собрания», как события, общины или сообщества, группы людей[1]. Самое близкое по значению слово греческого языка – ἐκκλησία «собрание» 126 раз было использовано в Септуагинте еврейскими толковниками в значении קָהָל[2]. Однако, в новом завете слово приобретает новый смысловой оттенок. Рассмотрим его ниже.

Следует обратить внимание на различные виды собраний в греческом языке, которые позволят конкретизировать библейский смысл слова «Церковь». Собрание первых людей государства означалось словом – σύγκλητος. У Афинян собрания различались на законные, специально собранные, организованные собрания граждан, имеющих права участвовать в государственных делах – ἐκκλησία, и на смешанные беспорядочные собрания разного вида людей (толпу) – αγοραί. Различие происходит по правовому и социальному положению человека в обществе.

Отличительной особенностью слова ἐκκλησία – является его

[1] Графов А.Э. Словарь библейского иврита. М., 2019 444 с.

[2] Азбука веры. 2005. URL: https://azbyka.ru/biblia/search/?q=%E1%BC%90%CE%BA%CE%BA%CE%BB%CE%B7%CF%83%E1%BD%B7%CE%B1&lang=g&type=1&testament=old&book_only=1&page=2 (дата обращения: 01.03.2019).

образование от глагола ἐκ-καλο[3] – призывать. Его использовали для призыва на войну или на иное торжественное масштабное событие. В Новом завете термин «Церковь» ἐκκλησία (κλησις, ἐκκλητος, εκκάλειν) используется 105 раз[4] для обозначения только христианских собраний, а для обозначения «собрания» или места собрания появляется термин «синагога».

По мнению исследователей, славянское слово Церковь – является фонетической калькой от германского слова «Kirche» (нем, кирка), что означает – «Дом Господень» (нем, Gotteshaus). Слово было заимствовано германскими племенами во времена набегов на Византийскую империю. «Дом Господень» – на греческом пишется как «οικία Κυρίοκυ» «икиа кириаки», сокращенно - «кириаки», для готского произношения «кирхе» или «кирка», что было усвоено славянским племенами, во время взаимодействия с соседями как «ц-ирка» или «церква», «церковь»[5]. Значение здания, посвященного Богу и специально оборудованного для проведения богослужения за словом «Церковь» в современном языке сохраняется, однако в Священном Писании оно не используется в этом смысле[6].

Исходя из вышесказанного мы заключаем, что в Священном Писании употребление греческого слова ἐκκλησία (Церковь) означает собрание посвященных Богу людей, имеющих законное право участвовать в этом собрании, и призванных на специальное торжественное религиозное событие, а непросто в силу принадлежности какой-то группе людей. Либо использовалось как определение упорядоченного светского собрания людей. Однако, этот термин не носил специальный Евангельский характер и не дает нам действительно понимания понятия Церковь. Свое экклезиологическое значение он приобретает в Новом завете.

---

[3] Яннарас Х., проф. Вера Церкви // Азбука веры. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Hristos_Yannaras/vera-tserkvi/#n63 (дата обращения: 04.06.2019).

[4] Библия // Азбука веры. 2005. URL: https://azbyka.ru/biblia (дата обращения: 01.03.2019).

[5] Иоаннуарий (Ивлев), архим. Богословие ап. Павла. Экклезиология апостола Павла // Архимандрит Иоаннуарий (ИВЛЕВ). URL: http://iannuary.ru/lekcija-3-bogoslovie-apostola-pavla-jekkleziologija-apostola-pavla/ (дата обращения: 05.04.2019).

[6] Церковь // DIC.ACADEMIC.RU: Словари и энциклопедии на Академике. 2000-2020. URL: https://dic.academic.ru/ (дата обращения: 14.05.2020).

1.2. Определение Церкви на основании Нового Завета

Господь наш во время земной жизни не оставил прямых инструкций и определений Божественных предметов, хотя постоянно разъяснял суть веры, ввиду чего, Апостолы и Евангелисты также не выражали Понятия отвлеченно-логически, но прибегают к различным образам, адаптируя метафизические предметы для восприятия разумом. Так в качестве основных определений в Новом Завете Церковь именуется «Домом Божьим» οἴκῳ θεοῦ (1 Тим.3:15) или «Телом Христа» σῶμα αὐτοῦ (Еф. 1:22-23; Кол 1:24) – это самые емкие и часто используемые образы. К ним можно отнести образ «полноты» τὸ πλήρωμα (Еф. 1:23), «столп и утверждение Истины» στῦλος καὶ ἑδραίωμα τῆς ἀληθείας (1 Тим. 3:15). Образы, определяющие более конкретные свойства Церкви: строение или здание Божие θεοῦ οἰκοδομή (1 Кор 3:9; Еф. 2:21); образ «нивы Божией» θεοῦ γεώργιον (1 Кор. 3:9); «двор овчий» (Ин.10:1-16); образ «дерева» или «виноградной лозы» (Рим. 11:17-24, Ин. 15:1-8, Мф.21:33-41; Ин.15:1-7); образ «Богочеловеческой семьи» (2 Кор. 6:18; Еф. 2:13); «Матери» (Откр.12:1-2; Ин.3:3-6) образ «духовного Иерусалима и Сиона» (Евр. 12:22-23; Гал. 4:26); образ брачного союза Жениха Христа и Невесты Церкви (1 Кор. 11:2; Еф. 5:23); образ «Царства возлюбленного Сына Божия» (Кол. 1:13), «пажити» или «стада» (Ин. 10:9-16); «Врачебницы» (Мф.9:12; Мк.2:17; Лк.5:31), «Корабль спасениия» (2Пет.2:5-9; Евр.6:17-19), «Новый Израиль» (Мф.8:11; Рим.9:6-8; Гал.3:6-8; Гал.3:28-29; Гал.4:26; Евр.12:22).

Определение Церкви – Телом Христовым, по мнению большинства Святых Отцов, учителей и исследователей, является наиболее полным[7]. Образ «тела» – чрезвычайно глубок и многогранен[8]. Во-первых, тело состоит

[7] Аквилонов Е.П., прот. О недостаточности определения Церкви как общества верующих // Московская Сретенская Духовная Семинария. 2015. URL: http://sdsmp.ru/ns/item.php?ELEMENT_ID=3544 (дата обращения: 12.02.2020).

[8] Василий (Богдашевский), архиеп. Послание Святого Апостола Павла к Ефесянам. Исагогико-экзегетическое исследование // Азбука веры. 2005. URL:

из некоторых отдельных членов, которые не могут существовать по отдельности, но на своем месте – становятся важным структурным элементами. Во-вторых тело – живой организм у которого есть начало, которое может изменяться, расти, реагировать на внешние условия. В-третьих, тело обладает присущими ему особенностями – свойствами. Тело призвано выполнять определенную цель.

В античном мире понятие «тело» σώμα было магистральным понятием и не сводилось к восприятию «тела» исключительно как «плоти», также существовало разделение между телом (σαρξ) физическим и телом (σώμα) одушевленным.[9] Жизнь полиса – воспринималась, как жизнь единого тела, где есть своеобразная голова, система питания, безопасности и самовыражения, каждый гражданин выполнял свою функцию и, таким образом, жил совместно с телом-полисом, был частью единого организма[10]. Эту мысль многократно в своих посланиях передавал и Апостол Павел, делая акцент на том, что общин – церквей много, но Тело только одно (1 Кор. 1:1-3). И членов в Церкви много, но все во Христе Одно (1 Кор. 8:6). Тело – это нечто «целое». Однако, присущий греческой философии дуализм в применении к человеку разделял «тело» на «плоть» - нечто тленное, смертное, и «душу» - божественное начало в человеке, которое попало в плен «тела»-«плоти» и должно быть от него освобождено. В Библейском понимании «сома» или «тело» заменяет слово – «человек» и имеет значение человека в целом, едином, нераздельном составе: души и тела.

Структуру Церкви можно представить в виде Тела, где Христос – Глава, начало Церкви, а тело Его – собрание люде. Вочеловечившись, Господь стал новым Адамом, Он обновил собой человечество, уничтожил грех, таким образом, став источником Новой жизни для входящих в Его

---

https://azbyka.ru/otechnik/books/original/19212/01003719573.pdf (дата обращения: 27.08.2019).

[9] Тищенко П.Д. Тело // Gufo.me. 2005-2020. URL: https://gufo.me/dict/philosophy_encyclopedia/ТЕЛО (дата обращения: 26.05.2019).

[10] Ианнуарий (Ивлев), архим. Богословие ап. Павла. Экклезиология апостола Павла // Архимандрит Ианнуарий (ИВЛЕВ). URL: http://iannuary.ru/lekcija-3-bogoslovie-apostola-pavla-jekkleziologija-apostola-pavla/ (дата обращения: 05.04.2019).

Тело. В результате Воплощения и Крестной смерти образовалась Новая тварь – не подверженная смерти и тлению потому, что основа Ее – Бог, но сохранившая человеческую природу потому, что соучастник Ее человек. Образовался Богочеловеческий организм, внутри которого человеческая природа может вечно существовать в тесной взаимосвязи с Божественной природой неслитно, нераздельно, неразлучно, неизменно по существу, но самобытно по форме. Это существование в союзе подобно брачному соединению мужчины и женщины, где сохраняются отдельные личности, но оба они имеют общее бытие. Совместность пребывания Бога и человека оживотворяет ограниченность человека Божественными энергиями, в той мере, в которой человек становится непричастен миру и греху, а соединяется с Богом.

Ап. Павел раскрывает образ Тела в контексте исполнения искупления человечества: «Бог воскресил Христа из мертвых и посадил одесную Себя на небесах, превыше всякого начальства и власти, и силы и господства, и всякого имени, именуемого не только в сем веке, но и в будущем, и все покорил под ноги Его, и поставил Его выше всего, главою Церкви, которая есть тело Его, полнота наполняющая все во всем» (Еф.1:20-23; Кол.1:24). Из приведенной цитаты можно выявить цель создания Церкви: Церковь создана вследствие крестной жертвы Христа, Она создана Им и отдана Ему во владение, как и весь остальной мир, для исполнения, в смысле восполнения поврежденного грехом Божьего творения. Полнота Богообщения существовала в раю, но после нарушения первого Завета Божьего не смогла быть доступной человеку до времени готовности человека воспринять Бога, и нового действия Божьего в творение. «Сама Церковь действительно есть Новый Завет Божий с Его народом во Христе – и не только в смысле нового «союза», «договора» или просто «отношений» людей с Богом, и не в смысле «обновлённой жизни», но в смысле новой онтологической реальности»[11].

[11] Афанасий (Евтич), еп. Экклесиология апостола Павла. URL: https://azbyka.ru/otechnik/afanasij-evtich/ekklesiologija-apostola-pavla/2_1 (дата обращения: 11.03.2019).

Итак, Христос Глава Церкви, Церковь – Его таинственное, реальное тело, все ученики или последователи Христовы – члены этого тела (1 Кор.6:15; 10:17; 12:27; Рим.12:5). «Как члены нашего тела с головою составляют один живой организм, водимый главою, так верующие, крещением втелесяемые Христу, как главе, с Ним образуют один телесно-духовный организм»[12], – говорит святитель Иоанн Златоуст. Господь пожелал разделить с человечеством бытие, Он вочеловечился и стал одного тела с нами, то есть наши страдания становятся и Его страданиями, а Его страдания нашим. Как Глава Церкви, Господь имеет в Ней полную власть, но власть Его, становиться не властью начальника, а заботой о плоти Своей, подобно людям, заботящимся о своем теле. Это уже не власть в смысле насилия, это власть, происходящая от любви. Апостол сравнивает такую власть с властью мужа в семье, которая создается в любви и заботе (Еф.5:22-24).

Взаимоотношения членов Церкви между собой подчинены идее взаимной любви. Неоднократно апостол указывает на взаимоотношения любви как первенствующие перед законом. Святитель Иоанн Златоуст, разбирая понятие «едино тело» (1Кор. 12:12), говорит: «Павел требует от нас такой любви, которая бы связала нас между собой, делая неразлучными друг от друга, и такого совершенного единения, как бы мы были членами одного тела, потому что только такая любовь производит великое добро» [13].

Внутри Церкви, наподобие крови в человеческом теле, действует Святой Дух, по благоволению Отца животворящий и соединяющий новых членов Церкви со Христом в единое Тело. Разные члены Церкви составляют «одно тело во Христе» (Рим.12:5), отсюда появляется образ единства во множестве, как кровь составляет одно вещество из множества элементов, соединенных в одну единую субстанцию. Кровь в библейском понимании

[12] Святые отцы о Священном Писании // Введенского Ставропигиального мужского монастыря. Оптина Пустынь. 2010-2020. URL: http://bible.optina.ru/ (дата обращения: 03.09.2019).
[13] Иларион (Троицкий), архиеп. Христианства нет без Церкви // Азбука веры. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ilarion_Troitskij/khristianstva-net-bez-tserkvi/ (дата обращения: 23.07.2019).

также символ жизни[14]. Святой Дух оживотворяет Церковь, делая членов Церкви «единокровными» друг другу.

Образ этого Единения внутри Церкви является отражением образа отношений в Святой Троице. О нем нам сообщает евангелист Иоанн в молитве Спасителя[15]: «Отче Святый! Соблюди их во имя Твое, тех, которых Ты дал Мне, чтобы они были едино, как и Мы» (Ин. 17:11) сущность этих слов – сущность Церкви, Она есть новое неземное бытие – небесное Царство, Горний Иерусалим, живущий по Божественным законам. Церковь – Единый, общий и целостный для всех живой организм, но для каждого свой, то есть сохраняющий целостность каждого члена. «Объединение происходит во взаимной любви, по свободному произволению, всецело. Любовь – плод Святого Духа. Святой Дух – источник единства, как тело человека действует слажено, подчиненное одному духу, так и здесь, необходимо уточнить, что подразумевается, не просто единомыслие и единодушие, а Единство Духа Божия»[16].

Учение ап. Павла о Церкви тесно связанно с его учением о Любви, как основном начале христианской жизни[17]. Апостол говорит, что следствием этого объединения, является сама «святость» (Рим. 6:22), соответственно к святости призваны все члены Церкви, каждый в свою меру и сообразно со своими способностями, а раз стяжание святости – задача, то необходимо бегать греха (1 Кор. 3:16-17; 1 Кор. 6:11), чтобы не мешать благодати соединять себя с Духом Господним (1 Кор. 6:17). Сщмч. Иларион Троицкий пишет, что «цель бытия Церкви состоит в духовном руководстве для совершенствования человека»[18].

Церковь имеет все средства для возрастания в добродетели, то есть

---

[14] Кровь. Библейский словарь // Азбука веры:. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Spravochniki/biblejskij-slovar-gese (дата обращения: 13.05.2020).
[15] См. также: (Ин. 17:21) Да будут все едино; как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, так и они да будут в Нас едино; Да будут едино, как Мы едино. Я в них, и Ты во Мне; да будут совершены воедино (Ин. 17, 22-23).
[16] Иларион (Троицкий), архиеп. Очерки из истории догмата о Церкви. М., 1997. С. 26.
[17] Там же. С. 30.
[18] Иларион (Троицкий), архиеп. Христианства нет без Церкви // Азбука веры. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ilarion_Troitskij/khristianstva-net-bez-tserkvi/ (дата обращения: 23.07.2019).

нравственного возрождения: «доколе все придём в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова… для созидания самого себя в любви» (Еф. 4:12-13). Этими средствами становятся дары Святого Духа, которые в изобилии посылаются верующим посредством благодати. Реализуя их, Церковь начинает увеличиваться, расти. Например, ап. Павел проповедью приобретает новых членов Церкви. Церковь возрастает и укрепляется благодатными дарами внутри себя. Рост Церкви происходит количественно, рост отдельного человека может происходить и качественно. Важно понимать, что само учение Церкви не изменятся и распространяется от Главы к Телу, а не наоборот потому, что в Церкви пребывает Сам Христос, Который есть Истина, питающая все. Истина Церкви – восполняет всех участвующих в ней собой потому, что она есть «полнота» (Еф.1:23), «где все дано для жизни».[19] Благодать, питающая и укрепляющая Тело, не может питать отнятый от него член, как отрезанная ветвь погибает, так отпавший член Церкви не сможет питаться дарами Святого Духа, живущего внутри Церкви. «Жизнь духовная может быть только при органической связи со вселенской Церковью; порвётся эта связь – непременно иссякнет и жизнь христианская»[20].

Из произведенного исследования мы видим, что под Церковью понималось сообщество людей, призванных Им и ответивших на этот призыв, поэтому особым образом соединенных с Богом в единое Тело., Данное соединение произвело Новую тварь – Богочеловеческий организм, новую онтологическую реальность, внутри Которой действует животворящий Святой Дух. Это новое надмирное бытие, созданное по образу Святой Троицы, в силу присутствия в ней божественных энергий, освящает и преображает человеческую природу, усваивая ей Святость.

[19] Василий (Богдашевский), архиеп. Послание Святого Апостола Павла к Ефесянам. Исагогико-экзегетическое исследование // Азбука веры. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/books/original/19212/01003719573.pdf (дата обращения: 27.08.2019).
[20] Там же.

1.3. Ветхозаветные истоки экклезиологии

Представление о Церкви сформировалось еще в апостольской среде, следовательно, оно было основано на ветхозаветном богословии. Рассмотрим ветхозаветные истоки экклезиологии. К ним относится прообразы Церкви, пророчества о пришествии Иисуса Христа, пророчество о Церкви и сама история Израильского народа.

1.3.1. Прообразы Церкви в Ветхом Завете

Писание Ветхого завета содержит следующие прообразы Церкви: Образ райской семьи – Адама и Евы, Ноевого ковчега, самого израильского народа, Иерусалимского Храма и Скинии завета.

Адам и Ева являются Богом созданной семьей, потому образцом чистых, безгрешных отношений. В этом союзе они были не одиноки, Третьим, а точнее Первым в нем был Бог, поэтому Райскую семью – считают прообразом Церкви. Образ Жениха и Невесты в отношении Церкви использует ап. Павел в послании к Ефесянам 5:22-33, к Евреям 3:6, он был рассмотрен нами выше.

Ноев ковчег был создан для спасения от греха верного Богу «остатка» людей в лице Ноя и его семьи (Быт.5:32-9:28) и явился наглядным прообразом назначения Церкви. Ковчег был построен по Замыслу Божьему в качестве укрытия для Ноя, пока воды потопа очищали «Лицо земли» от беззакония. Ковчег стал для Ноя посильным трудом, возложенным на него и добровольно понесенным, а для окружающих людей – проповедью о воле Божьей удалить грех и спасти праведных. Ковчег был устроен в виде огромного ящика, который не имеет никакой системы навигации и управления внутри устройства, даже система закрытия дверей – была делом Божьим, однако, назван «Кораблем спасения» - за Божественное управление и способность стоять на воде, не погружаясь в волны греха для достижения

спасения. Все эти характеристики можно перенести и на Церковь – люди, услышавшие Господа, и, ответившие на Его призыв послушанием, присоединяются к Церкви посредством Крещения и несения посильного подвига. Церковь, как ковчег, ограждает находящихся в Ней от греха и сохраняет жизнь от «бури», в которые погружен греховный мир (1Пет.3:20; 2Пет.5). Промысел Бога ведет, находящихся в Церкви ко спасению, а продолжаться «плавание» Церкви будет до скончания века. Церковь и сейчас называют «Кораблем спасения» или «Ковчегом Завета».

Образ «Иерусалимского Храма» и «Скинии Завета» тоже символизируют Церковь. Ап. Павел в послании к Евреям (Евр. 9:1-7) рассуждает о заветах и толкует образ Скинии как образ настоящего времени. Скиния была устроена по особому указанию Божьему и представляла из себя переносной шатер, имеющий внутренние помещение. В наружном дворе – помещались жертвенник и умывальник, сюда приходил Божий народ по особым случаям, язычников не пускали совсем. Внутренний шатер состоял из Святилища и Святого Святых. В Святилище был жертвенник для бескровного приношения, светильник и стол с хлебами предложения. В Святом – Святых – Ковчег завета (Исх. 25:16). Святилище – Образ Церкви, а Святое Святых – мир горний. Образ Скинии воспринимался христианами в первые века как образ мира[21]. Мы помним, что Завеса разделявшая, Святое Святых и Святилище, разодралась, когда Христа распяли. Завеса прообраз – Плоти Иисуса.

Таким образом, можно увидеть много явных сходств между Церковью и Скинией. Обе они были устроены по замыслу Божию, где была специально описана каждая деталь и материал постройки, который был подготовлен по сердечному расположению талантливыми людьми, если в Скинии – это шерсти, кожи, чеканки и резьба, то в Церкви – это живые люди, нерукотворный строительный «материал». Священник раз в год заходил в

[21] Евангеоие от Матфея 1 глава // ЭКЗЕГЕТ.РУ. Библия и толкования. 2017-2020. URL: https://ekzeget.ru/bible/ (дата обращения: 03.11.2019).

Святое Святых для каждения и совершение жертвы за народ в виде окропления кровью, а «Христос, Первосвященник будущих благ, придя с большею и совершенною скиниею, нерукотворенною… однажды вошел во Святилище и приобрел вечное искуплении» (Евр.9:11-12). Разделение между Богом и Людьми больше нет. Параллелей можно провести множество: то, что задумано Богом – не исчерпывается человеческими рассуждениями. Итак, выделим главное в интересах нашего исследования: Церковь – место Богослужения устроенная Богом из живых «камней». В сохранившихся памятников первых веков можно увидеть подобные образы, например «Пастырь» Ерма, где осуществлялось строение Башни из разного сорта камней, которыми были разного достоинства праведники.

По утрате Скинии люди построили Храм в Иерусалиме, где совершались обряды и богослужения. В Ветхом завете Храм понимался «Домом Божьим» и вся жизнь иудеев устраивалась во взаимодействии с этом Храмом. Храм для иудеев – важнейший элемент религиозной жизни, он одновременно – место встречи человека с Богом, и место пребывания Бога. Господь является Хозяином этого здания. Он таинственно присутствует в Храме (Лев. 26:12) и устраивает все процессы по своему усмотрению (Евр. 11:10). Любой дом объединяет множество людей в нем живущих, дом дает защиту, питание (Пс. 35:9), обеспечивает тепло, а жильцы, как правило, составляют одну семью или род. Именно в «доме» происходит Пасхальная трапеза, именно в Доме-Церкви происходит Евхаристическая жертва. Апостол Павел использует образ Дома, Дома Божьего и Храма в своих посланиях часто, постепенно приводя слушателей к мысли, что это «Вы храм Божий и Дух Божий живет в вас» (1 Кор. 3:16; 1 Кор. 6:19; Евр. 3:2-6), то есть в Церкви живет Дух Божий и Господь Хозяин и создатель ее, при этом Она не объемное здание, а круг верующих, составляющих собой место пребывания Бога.

Определение Церкви как Дома Божия (1 Тим. 3:15) – очень емкое. Образ «Дома» в том или ином значении более 100 раз встречается в Ветхом

завете, из них 34 раза употребляется как «Дом Бога». Редко можно встретить человека, который не знаком с понятием «дома» и связанных с этим образам семьи, жилища, хозяйства и прочего. Образ понятен широкому кругу слушателей, поэтому апостол Павел использует этот образ.

Исследователи апостольских посланий, такие как прт. Аквилонов, называют образ «жилища Божия» самым существенным свойством Церкви потому, что он определяет Живущего в ней (2 Кор. 6:16) и указывает на исполнение обетования Ветхого Завета (Лев. 26:12)[22]. Прекрасное толкование приводит свт. Филарет «Бог везде есть, но в Церкви Он есть особенным образом, есть внутрь каждого из верующих, а через то, и в целом сонме их, тоже не внешно, но внутренно, всех животворя, одушевляя и объединяя, и их друг с другом, и всех с Собою».[23]

Церковный писатель III века Ориген в гомилиях аллегорически раскрывал значение Иерусалимского Храма как прообраза плоти Христа, которая сделалась «истинным Храмом Божиим» (Ин.2:19). Господь разрушил этот рукотворенный Храм (Мф. 24:2), который необходим, среди прочего как воспитательный элемент «младенцев» в вере (Евр. 5:13), чтобы «каждый из нас смог построить скинию Бога в самом себе»[24], и посреди верующих, которые суть – Церковь.

Все названные образы были хорошо знакомы иудеям и при упоминании их Пророками и в проповедях Иисуса Христа должны были свидетельствовать о Рассказчике как об ожидаемом Мессии и дать понимание о создаваемой им Церкви, которая была основана уже в Новом завете. Кроме того, мы увидели, что образы активно использовались христианскими авторами первых веков для выражения учения о Церкви.

---

[22] Аквилонов Е.П., прот. Новозаветное учение о Церкви. Опыт догматического исследования // Университетская библиотека ONLINE. 2001-2020. URL: https://biblioclub.ru/index.php?page=book_red&id=68429 (дата обращения: 28.11.2019).

[23] Святые отцы о Священном Писании // Введенского Ставропигиального мужского монастыря. Оптина Пустынь. 2010-2020. URL: http://bible.optina.ru/ (дата обращения: 03.09.2019).

[24] Там же.

1.3.2. Ветхозаветная церковь

Церковь существует во времени. Это не просто надмирный институт, следовательно, мы можем говорить о ее истории. Ветхозаветный период – период подготовки к воплощению Бога Слова, в этот период закладывается основа для восприятия Откровения о Спасении, о Церкви. Выявим истоки формирования христианской экклезиологии из истории Израильского народа.

Прежде всего, образ отношения Бога и человека в Ветхом завете – это Завет. Господь заключил завет с Авраамом, а в его лице с Его потомками. С Ноем был обновлен Завет и подтвержден при даровании Заповедей Моисею: «если вы будете слушаться гласа Моего и соблюдать завет Мой, то будете уделом моим из всех народов: ибо Моя вся земля. А вы будете у Меня царством священников и народом святым» (Исх. 19:5-6). Иудейский народ согласился выполнять Декалог дарованный Моисею (Исх. 20) и со своей стороны вступил в Завет с Богом. Однако, мы знаем, что момент исхода Израиля из Египетского плена был первый, но не единственный случай пленения народа Божия – языческим миром. И всякий раз, при условии раскаяния народа, то есть обращения от язычества к Богу, Господь напоминал предыдущий завет и восстанавливал свободу народа. Например в четвертой главе Второзакония:

«Итак, Израиль, слушай постановления и законы, которые я [сегодня] научаю вас исполнять, дабы вы были живы [и размножились], и пошли и наследовали ту землю, которую Господь, Бог отцов ваших, дает вам [в наследие]; не прибавляйте к тому, что я заповедую вам, и не убавляйте от того; соблюдайте заповеди Господа, Бога вашего, которые я вам [сегодня] заповедую. Глаза ваши видели [все], что сделал Господь [Бог наш] с Ваал-Фегором: всякого человека, последовавшего Ваал-Фегору, истребил Господь, Бог твой, из среды тебя; а вы, прилепившиеся к Господу, Богу вашему, живы все доныне» (Втор. 4:1-4).

Мы видим действие Силы Божьей (истребление беззакония), напоминание установленного обетования (земли), при условии соблюдения народом закона и сохранении верности Богу. В данном случаем, обращение выражено в форме приказа: «Слушай» использовано в смысле – исполняй, это призыв к повиновению Божественной воле без рассуждения. Здесь мы видим условие существования этого народа – народ, к которому обращается Бог в лице патриархов, пророков или священников соглашается с Ним и Господь благоволит Своему народу. Здесь же заложена важная идея непреложности божественных законов: «не прибавляйте» и «не убавляйте», то есть декларируется некий канон, которому необходимо следовать в целях сохранения своей национальной идентичности, в смысле народа Божия. Выработка канона – это важный этап формирования культуры или традиции народа, по отсутствию или наличию канона можно высказывать мнение о зрелости общества.

Тема сообщества, народа, тема культуры, как традиции, тема канона, который эту культуру определяет – важный этап формирования общественного сознания, которое занято осмыслением исторического участия Бога в жизни народа. Выбранный нами отрывок, как и название книги – Второзаконие – говорит о необходимости вспомнить реальную историю уже происходившую когда-то, вспомнить – те события, которые определяют этот народ. Пространство памяти должно быть реально исторично и связанно с настоящей жизнью. Мы видим идею постоянной актуализации исторической памяти в целях сознательного осуществления выбора в текущий момент времени.

Таким образом, тема народа Божьего – важный этап становления экклезиологии. Книга Второзакония иллюстрирует связь Божественного закона и жизни народа, зависимость исторических событий от нравственных максимум, установленных Богом в Декалоге. Дальнейшая история ветхозаветного народа – служит подтверждением принципов взаимодействия Бога и Его народа: во времена уклонения от исполнения завета, Благодать

божья оставляла народ, а после обращения к Богу – возвращалась. Можно сказать, что на примере Ветхого завета формируется модель взаимоотношения народа с Богом, которая обеспечивает жизнь и свободу внутри завета.

Иудейский народ, как народ, взятый в удел, Ветхозаветная церковь, есть некая идея Церкви, попытка консолидации общества. Закон становится для иудеев национально идентифицирующим фактором, не территория, не расовые особенности, а именно Закон связывал общество в единое целое, с которым Господь заключил завет (Втор. 14:2). Этот народ Бог отделил для Себя и определил для него задачу: «он будет возвещать славу Мою» (Ис. 43:20-21). Определил для него иерархическую структуру – обеспечивающую сохранность закона и исполнение божественных установлений, касающихся взаимодействия с Богом – священнодействий и обслуживания скинии - колено Левитов.

В иудейском обществе колено Левитов – священнослужителей было выделено из общества, но было дано обещание, что весь народ примет достоинство священства (Исх.19:5-6). Позднее Господь дал этому обществу Царей; в Новом завете – весь Божий народ – это и есть Царственное Священство. Ветхозаветная церковь – в прямом смысле слова – собрание людей, общество, хоть и посвященное Богу, но не единое с Ним, это, прежде всего, секулярная величина.

Таким образом, ветхозаветный Израиль имеет следующие особенности: его существование было полностью определено Богом; история иудейского народа – раскрывает особенности существования народа заключившего завет с Богом; соблюдение Божественного закона – или не соблюдение становятся доминантой в процессе самоидентификации иудеев. Культура и традиция данного народа определяются каноном, полученным сверхъестественным путем. Основание канона – заповеди Божьи или нравственные максимумы, они обретают причинно следственную связь в истории народа, становятся

жизненно необходимыми, поэтому возникает также идея актуализации исторической памяти.

1.3.3. Экклезиологические идеи пророческого периода

Пророческий период принес большое количество пророчеств о Мессии, которых косвенно касаются изучаемой нами темы, но выходят за рамки ее, поэтому мы не будем уделять внимание мессианским пророчествам, а рассмотрим только пророчества несущие экклезиологические идеи.

Пророк Иезекииль видел много откровений, которые относятся к изучаемой нами теме: видения Храма, видение Сына Человеческого, Небесных существ, Меркавы – божественной колесницы – совокупно символизируют Божественное присутствие. По мере прочтения, в них открывается Пророчество о Небесной Церкви, ощущается божественный мир.

В 42-43 главах Иезекииль пророчествует о новом Храме, который станет заменой разрушенному. Описание содержит много деталей и измеряемых величин, подчеркивающих реальность строения, в котором все мудро и правильно устроено. Провожатый Иезекииля - посланник Бога - Ангел – и это тоже символичный образ небесного присутствия Небесных сил среди людей. Необычайность Храма указывает на его особое назначение. Дух – провожатый ведет Иезекииля во внутренний двор, куда обычно заходил только первосвященник, а здесь весь Храм – Святая Святых.

Храм в данный исторический период – разрушен. Для вызывания образа Храма Иезекииль обращается к памяти о храме, к образу, который должен каждый Израильтянин хранить в сердце, то есть выстраивается цепочка образов – в сердце – храм, в храме Бог. Этот Храм может быть везде, где есть преданные Богу люди.

Образ будущего Храма для Иезекииля близок с пророчеством об облачении костей в плоть – Восстановление Храма, облика еврейского

народа и кости мертвецов, оживотворяемых Духом Божьим – первые пророчества о Воскресении, до Иезекииля Израиль жил текущим моментом, и не помышлял о возможном повторном существовании во плоти, а Иезекииль же предлагает эсхатологическое представление о Храме будущего.

Книга Еноха также содержит идею небесного мира, которое объединяет в себе идею единого будущего храма, идею единого города: Один Храм, Одно святилище, Один Царь. Книга содержит описание небес, ангелов, многослойную небесную структуру: на разных небесах содержатся существа равноудаленные от Бога. Описание небес Еноха охватывает, в том числе нижние небеса, в которые попадают грешники. Книга носит идею суда и воздаяния за грехи. Верхние небеса составят один небесный храм. В этот эсхатологический храм в конце времен войдут праведники, они взойдут в это святилище и будут пребывать в Царствие Божьем. Таки образом, мы видим идею Небесной Церкви, объединяющей небесные силы и людей Церковь ангелов и праведников, Небесное Богослужение.

На божественное установление Церкви указывали и иные пророки: «Так говорит Господь Саваоф: вот Муж, имя Ему Отрасль, Он произрастет из Своего корня и создаст храм Господень» (Зах.6:12), однако, они как правило декларируют пророчество Иезекииля и Еноха.

Названные прообразы Церкви и эсхатологические пророчества были хорошо знакомы иудеям и при упоминании их в проповедях Иисуса Христа должны были свидетельствовать о Рассказчике как об ожидаемом Мессии, а также и дать понимание о создаваемой им Церкви, которая была основана уже в Новом завете.

1.4. Новозаветные основания Церкви

Церковь была основана в Новом завете Господом Иисусом Христом. Указанием на это, по мнению большинства исследователей, являются

следующие слова Спасителя: «а вы за кого почитаете Меня? Симон же Петр, отвечая, сказал: Ты – Христос, Сын Бога Живаго. Тогда Иисус сказал ему в ответ: блажен ты, Симон, сын Ионин, потому что не плоть и кровь открыли тебе это, но Отец Мой, Сущий на небесах; и Я говорю тебе: ты – Петр, и на сем камне Я создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее; и дам Тебе ключи от Царства Небесного и что свяжешь на земле, то будет связано на небесах, и что разрешишь на земле, то будет разрешено на небесах» (Мф. 16:15-19).

В этом отрывке изложено сразу несколько экклезиологических идей, которые мы относим к новозаветным истокам Церкви. Называя Петра «Камнем»[25]. Господь делает указание, на строительство нового Храма, который противопоставляется существующему Иерусалимскому Храму. Этот Храм будет иной качественно, Камнем – становится живой человек, то есть Господь указывает на то, что Третий Иерусалимский Храм – не является сооружением рук человеческих. Таким образом, наводит учеников на мысли, встречаемыми нами в пророчестве Иезекииля.

Необходимо обратить внимание и на форму глагола: «создам» – будущее время, то есть до этого момента Церкви еще не было. Следующий значительный момент отрывка – образ Царства Небесного. Именно Оно приблизилось с Вочеловечением Иисуса Христа, но не имеет земного элемента.

Иисус Христос создает Церковь свою – то есть становится основателем и начальником нового сообщества, в то же время Он является Господином Небесного Царства, как Владелец ключей. Не правильно понятая идея власти, которую передает Иисус Христос Петру, вызовет впоследствии множество разногласий по поводу церковной иерархии.

На этом отрывке (Мф. 16:18) основано общепринятое учение об Иисусе Христе, как основателе Церкви. Аргументы в пользу этого мнения указанны нами выше в определении Церкви «Домом Божьим», поэтому не будем

[25] Или в переводе Касияна Безобразова – «скалой».

углубляться в разбор этого мнения, повторим лишь, что в основании Церкви лежит Иисус Христос, на нем зиждется Церковь, Им определяется, Им живет (Еф. 2:20; 1 Кор. 3:11). Он становится Краеугольным камнем – фундаментом здания Церкви. Апостолы и пророки утверждают здание, а верующие – становятся корпусом, стенами, скрепляемыми благодатью (Еф. 2:5-7, 20).

Итак, Церковь – особое место пребывания Бога и верующих, собранных посредством благодати, в упорядоченное единство, которое основано на Иисусе Христе. Рассмотрим устройство этого общества.

Устройство Церкви было заложено в апостольское время, а стало явным во II веке[26]. Само название Церкви (ἐκκλησία) указывает на упорядоченное собрание Народа Божьего во Христе, то есть на наличие устройства. Оно складывалось естественным путем вокруг принявшей христианство семьи, затем общины, в которой существовал глава дома, который становился предстоятелем или старейшиной общины – пресвитером[27].

Как мы выяснили, Церковь, прежде всего, в своей основе имеет «краеугольный камень» – Господа Иисуса Христа и состоит из людей, которых красноречиво и точно определил ап. Петр как «род избранный, царственное священство, народ святой, люди взятые в удел, дабы возвещать совершенства Призвавшего Вас из тьмы в чудный Свой свет; некогда не народ, а ныне народ Божий; некогда не помилованные, а ныне помилованные» (1 Пет. 2:5, 9-10). Народ Божий, по сравнению с ветхозаветным Израилем определен принципом избранности и принадлежности Богу, но этот принцип определяется уже не правом рождения и национальной принадлежностью, но верой и Крещением (Гал. 3:28, Мк.16:16, 1 Кор.12:13). Таким образом, самая многочисленная часть Церкви – народ Божий.

[26] Николай (Афанасьев), прот. Церковь Духа Святого. Киев, 2005. С. 225.
[27] Болотов В.В. Лекции по истории Древней Церкви. Ч. 2. История Церкви в период до Константина Великого // Университетская библиотека ONLINE. 2005. URL: http://biblioclub.ru/index.php?page=book&id=238221 (дата обращения: 20.03.2020).

Каждый призванный в Церковь, принимает крещение и становится Ее частью. В Новом завете, нивелируется этнический признак, по которому идентифицировал себя иудейский народ: «Нет уже иудея, ни язычника, нет раба, ни свободного, нет мужского пола, ни женского: ибо вы одно во Христе Иисусе» (Гал. 3:28). Каждый призванный и все призванные вместе, как один, должны исполнять свое священническое служение – приносить Богу духовную жертву благодарения, то есть совершать Евхаристию[28] «единым Духом, едиными усты». Для этого был упразднен также и ветхозаветный принцип принадлежности к священническому кругу по родовому признаку.

Как мы писали выше, в иудейском обществе функции священника принадлежали одному колену – Левитов, священнодействия приносимые иными иудеями – не принимались Богом, а также строго соблюдалась обрядовая часть ритуала, по составу и количеству используемого для богослужения вещества. Однако, Господь обещал «избранному народу» равенство священства (Исх. 19:5-6), и несмотря на то, что Израиль совершал попытки захвата священнического достоинства своевольно, но не смог присвоить себе это право и, соответственно, реализовать обетование Божье своими силами (Чис. 16:1-35). Это реализовал Иисус Христос, пролив Свою Кровь на Кресте, сделав Церковь – единокровной Богу, соответственно членов Церкви – священно служителями. В момент Крестной смерти Господа произошло знамение объединения – завеса иерусалимского храма разодралась надвое (Мф. 27:51), то есть путь к Святому Святых для верующих становится открытым смертью Христовой (Евр. 10:19-20), то есть верующие идут за Христом, становясь Причастниками Его Крови, то они становятся священниками Бога, принимая Его царское достоинство, входят в «храм тела Христа» (Ин. 2:21) и живут «во Христе» (Рим. 3:24). «Царственное священство стало реальностью и основой жизни Церкви»[29]. Новый Израиль – весь свят, хотя структурно сохраняет и отдельное

[28] Николай (Афанасьев), прот. Церковь Духа Святого. Киев, 2005. С. 31.
[29] Там же. С. 31.

священство, и царей, но Богослужение совершается внутри Церкви, в нерукотворенной Скинии, веществом для совершения таинства становится – Кровь Спасителя и сердца народа Божьего.

Отношения, которые появляются между Богом и верующими людьми – совершенно новый тип отношений с Богом, тот который обещал Господь. Центром жизни общины и эмпирическим проявлением Церкви – является Евхаристия, которую необходимо совершать по заповеди Господа (Ин. 6:53-54, 1 Кор. 11:24) в воспоминание истории спасения. Необходимость совершения Евхаристии и определяет иерархическое устройство Церкви.

Господь показал пример Евхаристии на Пасхальной трапезе ученикам, по Его образу старейшина, или пресвитер, всякий раз совершает Евхаристию. Он предстательствует на собрании перед Богом за общину, которая, молчаливым согласием со словами предстоятеля, принанимает участие в богослужении, через молитву, благодарение и вкушение. Необходимость предстоятеля – утверждается Богом в особом благословении, или харизме, которое подается Им после призвания на это служение (Деян. 20:28). Пресвитер (епископ) должен управлять жизнью местной церкви, в которой он получил поставление. Однако, управление в Доме Божьем не ставит епископа (пресвитера) руководителем, осуществляющим выбранную им стратегию или курс управления, а является видимым подтверждением Божьей воли, открывающейся в Церкви всему народу Божьему, поэтому основные обязанности предстоятеля – совершаются на Евхаристии пред Лицом Церкви.

На Евхаристии в древней Церкви совершались все важные события в жизни общины: прием новых членов, поставление служителей, испрашивалось благословение на служение; на Евхаристии освещались главные события в жизни отдельного человека: рождение, брак, смерть, восстанавливались отпавшие от Церкви. В Церковном собрании Господь открывал свою Волю, народ Божий – испытывал полученное откровение, а

предстоятель исполнял на Евхаристии засвидетельствованное откровение[30].

Функция управления, возложенная на епископов касается и духовной жизни народа Божьего (2 Кор. 10:8). В этом смысле, управление называется пастырством, а ведомые паствой (1 Тим. 3:5). Способ исполнения этого служения описал ап. Петр: «пасти Божье стадо… не господствуя… но подавая пример» (1 Пет. 5:1-3). Как Христос, совершитель Божьей воли, Сам является первым ее исполнителем, а потому и пастырем народу божьему (Ин. 10:2-4), так и, епископ (пресвитер) является пастырем и исполнителем воли Божьей. Он ведет паству за собой к Царству Божьему, подавая пример всей Церкви. (2 Кор. 6:4).

Таким образом, мы видим среди членов Церкви, каждый из которых, особое служение предстоятельства или пресвитера-епископа, оно обусловлено онтологической необходимостью жизни Церкви в управлении и благообразии[31]. Назначение этого служения – предстоятельство на Евхаристии, управление и поддержание порядка в Церквах, пастырство или душепопечение, и учительство[32]. Данное служение в виду его особого достоинства, вызовет множество особых пререканий и дискуссий в последующие периоды.

В Церкви с самого начала существовали и другие служения существовали различные служения. Один называются харизматические, к ним относятся апостолы, пророки, учителя, евангелисты и выборные – епископы, пресвитеры, дьяконы. Служение одних исчерпало свою необходимость, служение других сохраняет свою важность в Церкви.

Выводы

Церковью на основании Библии понималось сообщество людей, призванных Богом и ответивших на этот призыв, поэтому особым образом

[30] Николай (Афанасьев), прот. Церковь Духа Святого. Киев, 2005. С. 231.
[31] Там же. С. 229.
[32] Там же. С. 272.

соединенных с Богом в единое Тело. Данное соединение произвело Новую тварь – Богочеловеческий организм, новую онтологическую реальность, внутри Которой действует животворящий Святой Дух. Это новое надмирное бытие, созданное по образу Святой Троицы, в силу присутствия в ней божественных энергий, освящает и преображает человеческую природу, усваивая ей Святость.

Истоки такого понятия о Церкви постепенно формировались с Ветхом Завете. Писание Ветхого завета содержит следующие прообразы Церкви: Образ райской семьи – Адама и Евы, Ноевого ковчега, самого израильского народа, Иерусалимского Храма и Скинии завета.

Кроме этого, в обществе посредством естественных факторов складывается особая традиция, основанная на сверхъестественном Законе Божьем. На протяжении истории израильского народа постоянно актуализируются связи с Богом, скалывается канон, который эту культуру определяет. Происходит непрерывный момент осмысления исторического участия Бога в жизни народа. Таким образом, Иудейский народ, как народ, взятый в удел, Ветхозаветная церковь, есть некая идея Церкви, попытка консолидации общества на Божественном основании. В пророческий период это идея выражается в грядущем Третьем Иерусалимском Храме.

Все названные образы указывали на волю Бога об устроении Нового Царства. Они были хорошо знакомы иудеям и при упоминании их Пророками и в проповедях Иисуса Христа должны были свидетельствовать о Рассказчике как об ожидаемом Мессии и дать понимание о создаваемой им Церкви, которая была основана уже в Новом завете.

В основании Церкви лежит Иисус Христос, на нем зиждется Церковь, Им определяется. Он становится Краеугольным камнем – фундаментом здания Церкви. Апостолы и пророки утверждают здание, а верующие – становятся корпусом, стенами, скрепляемыми благодатью (Еф. 2:5-7, 20).

Устроение Церкви завершает Ветхозаветный этап домостроительства спасения.

Глава 2. Развитие учения о Церкви в раннехристианской литературе

Церковь – явление не земного порядка, поэтому она не поддается описанию земными предметами, но человеческий разум требует испытания и систематизации, что со временем привело к раскрытию догмата о Церкви. Тайна Церкви доступна живущим Церковной жизнью, поэтому учение о Церкви – прежде всего, изложение Самосознания Церкви, которое выкристаллизовывалось на протяжении веков, оставаясь неизменным от начала.

Собственно учения о Церкви или «систематической трактовки «экклезиологии»[33] в греческой патристике не существовало. Оно было имплицировано в саму Церковную жизнь первых общин. С момента рождения – Церкви – схождения Святого Духа на апостолов в пятидесятый день по Воскресению Господню (Деян. 2:1-4), апостолы ходили по городам и селениям, проповедуя Царство Божие, пришедшие в мир. Они своим словом, поведением, делами и всей жизнью свидетельствовали о Христе и этому учили своих учеников. В тех местах, где люди принимали апостольскую проповедь, были основаны малые Церкви – общины. Каждая община стремилась сохранить учение и передать его новым братьям, желающим стать христианами. Это учение, рассказывающие о Боге Отце, Сыне и Святом Духе, о творении, о жизни Иисуса Христа, о Его воскресении и нашем спасении, впоследствии сложилось в Символ Веры. В каждой Древней Церкви – Символ Веры был свой, имеющий различие по форме исповедания, но одинаковый по содержанию. Его должен был знать новый член Церкви перед крещением, и помнить каждый действующий участник общины. Необходимо заметить что, ни сами апостолы, ни общины, ни авторы первых трех веков не называли «символом» это исповедание веры, применялись

[33] Мейендорф И., прот. Византийское богословие. Исторические тенденции и доктринальные темы. США, 2001. С. 113.

другие названия, такие как «исповедание» (1 Тим 16:12), «правило веры»[34], «апостольская вера»[35], «правило истины»[36], «вселенское правило»[37], «апостольская проповедь»[38] и прочее, поэтому мы не сможем найти текст с названием «Символ Веры» в литературе доникейского периода, но творения содержащие «исповедания веры» дошли до наших времен.

2.1. Писания мужей апостольских

2.1.1. Дидахе

Первым емким письменным источником, содержащим вероучительную часть становится «Дидахе» или «Учение двенадцати апостолов». Сочинение предположительно было написано в Сирии или Египте и относится ко второй половине I века, приблизительно 60-е – 80-е года, автор не установлен[39]. Время написания – время мужей апостольских, когда обилие благодати Святого Духа, изливающееся на Церковь, проявлялось в ярких харизматических дарованиях. Явленные пророки, исповедники и мученики стали отличительной чертой этого периода. «Дидахе» кратко повествует о всех этих дарованиях, но интересно нам, прежде всего, исповеданием веры в Бога Отца, Творца и Вседержителя; Отрока Сына Его, Иисуса Христа, второе лицо Святой Троицы; и Третье Лицо – Святого Духа, которым говорят пророки; а также характеристикой Церкви. Согласно «Дидахе» Церковь понимается, как соборное единство верующих, которое есть совершение в любви, пришедших в Нее. «Дидахе» содержит три Евхаристические молитвы, первая о чаше, вторая о хлебе, и третья молитва содержит

[34] Чельцов И.В., проф. Древние формы Символа веры Православной Церкви или так называемые Апостольские Символы // Азбука веры. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ivan_Chelcov/drevnie-formy-simvola-very-pravoslavnoj-tserkvi-ili-tak-nazyvaemye-apostolskie-simvoly/#0_20 (дата обращения: 23.05.2020).
[35] Там же.
[36] Там же.
[37] Там же.
[38] Там же.
[39] Сидоров А.И. Патрология. Учеб. Т. 1. Церковная письменность доникейского периода. М., 2019. С. 56.

благодарение за творение и молитву о Церкви. Идея единства Церкви и освящение Ее, здесь представлена как цель существования Церкви: «да соберется Церковь Твоя от концов земли в Твое Царствие[40]», в этом смысле автор дает определение Церкви как Царству Божьему временно пребывающему на земле. Идея надмирности и универсальности Церкви позже была раскрыта Богословами на основании именно этих Евхаристических молитв.

Согласно «Дидахе» в древней Церкви существовало два таинства: Евхаристия и Крещение. Принятие Крещения указано как необходимое условие участия в Евхаристии, подготовка включала научение правилу веры, исправление жизни и пост. Все это направлено на подготовку к жизни в будущем Царствии Божьем.

В «Дидахе» указана структура церковной иерархии, разделенной в те времена на две независимые ветки: временно посещающие местную церковь харизматические служители, такие как апостолы, пророки, учителя, и постоянная местная организационная группа: епископы, пресвитеры, дьяконы. «Учение двенадцати апостолов» дает критерии, по которым можно отличить истинных носителей дарований от причисляемых себя к ним. Таким образом, мы видим двойную иерархию в Церкви и проблему ложных пророков.

2.1.2. Св. Игнатий Богоносец

Святой Игнатий Богоносец, второй епископ Антиохийский, основным свойством Церкви указывает – Единство, также в послании к Ефесянам он пишет о необходимости физического присутствия на Евхаристии здесь и сейчас: «Кто не внутри жертвенника, тот лишает себя хлеба»[41], а не только духовной сонастроенности Церкви. Тема экклезиологии представлена в его

[40] Писания мужей апостольских. М., 2003. С. 53.
[41] Там же. С. 333.

посланиях ярко и главной мыслью становится: призыв к полному единению, братское общение, избегание ссор и распрей, духовное соединение и единомыслие в собрании Церкви, вокруг иерархов. Главой Церкви и источником Ее единства – выступает Иисус Христос, хранители единства в Церкви – епископы, отдельные члены Церкви, также призваны к единению. «вера есть плоть Господа, и любовь есть кровь Иисуса Христа. Итак, Христос, соединяющийся с душами верующих, и вера и любовь, при посредстве которых Он соединяется с ними, – вот, по мысли св. Игнатия, глубочайшие основы внутреннего единства церкви!»[42].

Св. Игнатий Богоносец первый употребляет термин «кафолическая Церковь»[43], в его понимании Церковь – всеобъемлющая, везде присутствующая, вселенская, повсеместная, соборная. Она полнота, «единение, которое есть Сам [Господь]»[44]. Не существует в русском языке одного слова, которым можно было бы перевести понятие «кафоличность», в качестве перевода, чаще всего используется слово «соборность», суть его – единство в Боге верующих, полнота пребывания и целостность Церкви. Единство, прежде всего, носящее литургический характер: «старайтесь иметь одну Евхаристию. Ибо одна Плоть Господа нашего Иисуса Христа и одна чаша в единении Крови Его»[45] потому, что все устраиваемое в Церкви направлено на совершение Евхаристии. Следовательно, св. Игнатий Богоносец определяет Церковь, как Евхаристическую общину.

Насколько Церковь Едина, настолько и упорядочена по мысли Игнатия Богоносца, в связи с чем, требует устроения иерархии, поставляемой Самим Господом – людей обремененных особым попечением о Церкви. Отметим, что проблема Единства Церкви и Епископа – была одной из важнейших проблем I-II века. Она была вызвана увеличением числа Церковных общин,

---

[42] Цит. по: Сильвестр (Малеванский), свт. Учение о Церкви в первые три века христианства // Азбука веры. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Silvestr_Malevanskij/uchenie-o-tserkvi-v-pervye-tri-veka-hristianstva/#0_8 (дата обращения: 03.05.2020).
[43] Сидоров А.И. Патрология. Учеб. Т. 1. Церковная письменность доникейского периода. М., 2019. С. 70.
[44] Писания мужей апостольских. М., 2003. С. 351.
[45] Там же. С. 359.

которые за малым числом членов, не всегда имели собственного законного предстоятеля, или не принимали существующего, но стремились самочинно служить и подменяли Евхаристию обычным собранием, или имели «ложного» пророка, или подменяли Церковное учение, уклонением в «гнозис», стремились отделить себя от общества, придумывали тайные круги и ступени открытия «знания». Например, в Коринфе, появляется новая ересь, стремившаяся «освободиться» от всех земных авторитетов и следующий апостольский муж – св. Климент Римский – посвящает проблеме Церковной иерархии целое послание[46]. Св. Климент обосновывает законность церковной иерархии апостольским преемством, задачей пастрыства. Св. Игнатий Богоносец, в послании к Магнезийцам в подтверждение этой идеи пишет о важности уважения «видимому епископу… как Невидимому»[47] однозначно определяет, что Церковь – это Епископская Церковь, Апостольский институт. «Где будет епископ, там должен быть и народ, так же, как где Иисус Христос, там и кафолическая Церковь»[48]. Кроме этого, св. Игнатий Богоносец дал описание иерархии: епископ – должен объединять каждую поместную Церковь, ему подчиняются пресвитеры, составляющие иерархический сонм служителей, наделенных властью совершать Таинства, а также дьяконы, выполняющие служебные обязанности. Эта организация естественным образом исходит у св. Игнатия из идеи единства Церкви, внешнего и внутреннего, единства братской любви.

2.1.3. Св. Климент Римский

Об экклезиологии св. Климента римского можно рассуждать по его первому посланию к Коринфянам, где обозначены все существенные свойства Церкви: единство, святость, соборность, апостоличность, хотя вопрос о Церкви не рассматривается специально. Св. Климент определяет

[46] Писания мужей апостольских. М., 2003. С. 162-164.
[47] Там же. С. 342.
[48] Там же. С. 367.

Церковь как «избранный чрез Христа народ всевидящего Бога, Владыки духов и Господа всякой плоти»[49]. Этот народ св. Клиент видит в совершенном единении, братстве, незлобии и любви, чистоте, то есть в святости. Братство любви выходит за пределы местной Церкви. Проблемы, возникающие в одной Церкви, затрагивают и другие Церкви, как единое сообщество в Церкви Небесной через Таинства и в обществе считающиеся одной организацией. Там, где Церковь, там царствует Любовь, там нет разногласий, а есть лишь взаимное служение, продолжает рассуждение Климент Римский, обращаясь к Коринфянам. Это проявление соборности Церкви[50].

2.1.4. «Пастырь» Ерма

Следующей известным произведением Римской Церкви является «Пастрырь» Ерма. Творение пророческое, в образах передающие то, что св. Климент пытался донести до Коринфской Церкви призывами. Авторство и историческая реальность личности Ерма не подтверждена. Произведение во многом тенденциозное. Церковь представлена здесь в виде башни, возводимой невидимым архитектором, строительство осуществляют ангелы, приносящие камни – живые части здания Церкви, которым являются верующие, через новые двери в скале. Основанием здания служит прочнейший краеугольный камень – Иисус Христос, новые двери в скале, владыка Башни, невидимый архитектор – тоже Сын Божий. О Церкви говорится как о живом духовном существе, Она названа то Старицей, то Невестой. Произведение наглядно раскрывает идею единства устройства Церкви, в том числе иерархического – камни, непригодные для постройки, но отложенные, потенциально годные, поручаются Пастырю до времени

[49] Цит. по: Сильвестр (Малеванский), свт. Учение о Церкви в первые три века христианства // Азбука веры. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Silvestr_Malevanskij/uchenie-o-tserkvi-v-pervye-tri-veka-hristianstva/#0_8 (дата обращения: 03.05.2020).
[50] Писания мужей апостольских. М., 2003. С. 166-167.

принесения «камнями» покаяния, по тексту – обработки. Под «камням» подразумеваются верующие. Тщательный отбор камней и величие Башни – указывают на святость Церкви. Обращение к пастырям и увещевание в делание добрых дел – указывает путь приращения добродетелей. Из-за многочисленных увещеваний к епископам и пресвитерам, а также по причине авторства – пророка, книга считается написанной приверженцами харизматической иерархии для наставления епископов и пресвитеров. Кроме явно проявленного единства, книга иллюстрирует святость, кафоличность, апостоличность Церкви, которые легко найти, например, в образе Пастыря, собрания частей во единую башню и тщательный отбор этих частей.

2.1.5. Сщмч. Поликарп Смирнский

Сщмч. Поликарп Смирнский, один из самых уважаемых и действительных пастырей, в послании к филиппийцам обнаруживает свои экклезиологические представления, сходные со взглядами св. Климента, сщмч. Игнатия и, соответствующее, апостольскому учению. «Церковь есть духовно-благодатное общество с внешним богоучрежденным устройством, так глубоко и внутренне объединенное, что образует собою целостное органическое тело[51]». Глава Церкви, определяющая Ее единство – Иисус Христос, верующие пребывают во Христе, благодаря вере в Него и любви к ближним.

Таким образом, идея братской любви, призыв к стойкости и терпению, к перенесению скорбей, презрение мира, свидетельство о Боге вплоть до мученической смерти перешли в христианский период - мужей апостольских от апостольского века. Подобно апостолам их ученики, не старались писать емкие трактаты и давать оценку исторических событий, они пишут письма

[51] Сильвестр (Малеванский), свт. Учение о Церкви в первые три века христианства // Азбука веры. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Silvestr_Malevanskij/uchenie-o-tserkvi-v-pervye-tri-veka-hristianstva/#0_8 (дата обращения: 03.05.2020).

конкретным людям, отвечая на сиюминутный запрос времени. Их послания не принесли глубоких богословских формулировок, практически не вводят новых терминов, но они являются отражением живой жизни Церкви. Данные творения носят яркий апостольский характер, как по форме (послания), так и по содержанию (призыв, проповедь, притчи). Они оперируют конкретными понятиями, отличаются «простотой выражения мыслей и безыскусственностью стиля»[52], но в них можно обнаружить всю основную проблематику, которую будут рассматривать с I по IV Вселенские Соборы. В этот период уже можно найти зачатки будущих богословских школ, уже существует база для выработки общего Символа Веры и даны основные характеристики и определения Церкви. Выделим их отдельно.

2.1.6. Экклезиология мужей апостольских

Церковь воспринималась как собрание людей временно пребывающих на земле и уготованных для будущего века. Она имеет надмирное происхождение и такую же цель, выходящую за земное время. Церковная жизнь носит яркий эсхатологический характер.

Выделены существенные свойства Церкви: единство, святость, соборность, апостоличность. Установлено, что единство Церкви определяется Единым Главой Иисусом Христом, в качестве земного института, определяется Единством Чаши и Иерархии.

Иерархия первого века имеет две ветки: харизматическую (апостолы, евангелисты, пророки, проповедники, учителя) и организационную (епископы, пресвитеры, дьяконы), имеющая разногласие между собой за первенство власти, но обеспечивающая единство Церкви. Увеличивается число местных Церквей, которые сохраняя единство с иерархом и единство Чаши, сохраняют единство с Вселенской Церковью. Главными проблемами

[52] Сидоров А.И. Патрология. Учеб. Т. 1. Церковная письменность доникейского периода М., 2019. С. 84.

этого периода становятся сохранение единства Церкви и вопрос харизматической или выбранной иерархии.

В Церкви существуют два таинства Крещения и Евхаристии, к обоим таинствам предшествует подготовка, оба воспринимаются с повышенным вниманием и ответственностью. Евхаристия носит харизматический характер.

2.2. Период апологетической и антигностической литературы

Следующий век христианской жизни запечатлен в апологетичекой[53] и антигностической литературе. Внимание Церкви начинает разворачиваться от внутренних неустройств ко всему миру. Апостольская проповедь распространяется по всей ойкумене Римской империи[54]. Активная миссия все чаще проникает в высшие слои общества и требует адаптировать учение для философствующего ума.

Увеличивается сопротивление со стороны внешнего мира. Несоответствие новой религии принятым критериям дозволенности вызывало противодействие властей. К концу I – началу II века против христиан проводятся интенсивные гонения предпринятые Нероном(54-68), Домицианом (81-96), Траяном (98-117), Адрианом (117-138), Антонием Пием (138-161), Марком Аврелием (161-180) и Септимием Севиром (196-211)[55]. На тему «запрещенной религии» пишутся сатирические, обвинительные произведения, такие как «Смерть Перегрина», «Истинное слово». Кроме этого, иудей и язычники используют всякую возможность для притеснений христиан. Все это заставляет христиански писателей разъяснять учение более

[53] Слово апология (греч. ἀπολογία) – дословно «оправдание, заступничество, защита» было использовано как характеристика жанра оправдательной литературы, доказывающей легитимность христианства, выстраиваемой как правило в вопросно-ответной форме. Цит. по: Апология // Азбука веры. 2005. URL: https://azbyka.ru/apologetika (дата обращения: 27.05.2020).

[54] Сидоров А.И. Патрология. Учеб. Т. 1. Церковная письменность доникейского периода. М., 2019. С. 86.

[55] Болотов В.В. Лекции по истории Древней Церкви. Ч. 2. История Церкви в период до Константина Великого // Университетская библиотека ONLINE. 2005. URL: http://biblioclub.ru/index.php?page=book&id=238221 (дата обращения: 20.03.2020).

широкому кругу лиц и отвечать на обвинения общества.

Меняется и качественный состав церковных писателей, в сравнении с мужами апостольскими апологеты и антигностики не только осмысляют богословские знания, но и имеют классическое общее образование своей эпохи. Однако, к теме экклезиологии престают обращаться совсем или затрагивают, ее косвенно, рассматривая сотериологический или христологический аспект. Среди самых ярких представителей этого периода, таких как Феофил Антиохийский, свт. Мелитон Сардийский, Иустин Философ, Ипполит Римский, св. Ириней Лионский, Тертуллиан, свт. Киприан Карфагенский немногие специально освещали изучаемую нами тему. Тем не менее, по произведениям возможно проследить экклезиологические идеи II века христианства.

2.2.1. Свт. Феофил Антиохийский и мч. Иустин Философ

Первый защитник христианства от гражданской власти – Свт. Феофил Антиохийский выдвигал много фактов и аргументов в пользу высокой нравственности и ответственной гражданской позиции христиан, он защищал само имя христианина. Свт. Феофил стал первым кто применил в богословии термин «Троица»[56], обратил внимание на пневматологию, но не выразил своей экклезиологической позиции, описав только нравственное учение христиан.

Мч. Иустин Философ также не раскрывал специально вопросов Церковного устройства, но отстаивал право христиан на свободу совести и жизни в силу высоких нравственных и человеческих качеств воспитываемых в христианстве. Впрочем, он не раз упомянул о Евхаристии и Крещении, происходящих в Церкви и описал их внешнее проявления.

Для мч. Иустина Церковь – вместилище благодати Святого Духа. В

[56] Гусев Д.В., проф. Св. Феофил Антиохийский // Азбука веры. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Dmitrij_Gusev/sv-feofil-antiohijskij/ (дата обращения: 31.05.2020).

разговоре с Трифоном Иудеем он высказывает мнение о том, что Ветхий Завет имел отдельных праведников, носящих специальный Дар Святого Духа, например, Соломон обладал мудростью, Даниил – Духом света и разума, а в Новом Завете все Дары сосредоточились в Иисусе Христе, а после вознесения Господа Бога в Святой Церкви Его[57].

Иисус Христос стал центром богословия св. Иустина, вокруг Которого построенные все аргументы. Для иудеев Философ подчеркивает мысль о двойном рождении Христа: первом – как Бога и втором – от Девы, для эллинов формулирует учение о Логосе. Богословие св. Иустина объединяет триадологию, христологию, сотериологию с эсхатологией, делая акцент на последней, как цели домостроительства спасения.

Мч. Иустин первый совершил попытку излагать богословие философскими понятиями и мученичеством засвидетельствовал свою веру.

2.2.2. Свт. Мелитон Сардийский

Свт. Мелитон в апологетическом сочинении «Послание к Диагенту», написанному против язычников и иудеев, объявил Церковь – средоточением домостроительства спасения. Церковь для него «является вместилищем Истины Богооткровения»[58], не выдуманной людьми, а дарованной Богом свыше. Христиане, рассеянные по миру, по свт. Мелитону, подобны душе в теле, которая неощутимо оживотворяет организм. Церковь связывает во едино всю вселенную, невидимо объединяя мир, зримым образом проявляясь в Своих членах – христианах, которые внешне не отличаются от других людей, однако имеют особый Дух, живут «во плоти», но не «по плоти», живут в мире, но не поступают по «делам мира», «проводят свою жизнь на земле, но являются гражданами неба»[59]. Св. Мелитон под описанием христиан в мире имеет ввиду Церковь, он в поэтической форме описывает

[57] Сидоров А.И. Патрология. Учеб. Т. 1. Церковная письменность доникейского периода. М., 2019. С. 143.
[58] Там же. С. 122.
[59] Там же. С. 123.

положение гонимой Церкви, и объясняет миру, что эти гонения, только ярче подчеркивают высокие нравственные качества христиан, и заставляет задуматься интеллигентные слои общества о напрасности возводимых гонений.

Данные творения нельзя назвать специальной работой по экклезиологии, но тема Церкви, в больше части ее внешняя жизнь, поднимается перед современниками.

2.2.3. Св. Ириней Лионский

Св. Ириней Лионский более потрудился для разъяснения тайны Троицы, сотериологии и христологии язычникам и еретикам. Два его произведения: пространный трактат «Против ересей» и краткое сочинение катехизаторского назначения: «Доказательство апостольской проповеди» содержат описание заблуждений современников и их опровержение, в процессе которого раскрывается учение о Боге в Самом Себе, о Его действии в мире, о строении человека, об истории спасения человека, начавшейся в Ветхом Завете и совершившуюся в Воплощении Бога[60]. В качестве ориентира для сохранения истинного знания св. Ириней предлагает – следование «правилу веры» и Церковному Преданию. «Правило веры» в центре внимания удерживает Иисуса Христа, и зиждется на любви и вере в Него. По составу «правило веры»[61] повторяет Никейский Символ Веры, без члена о Церкви. Однако, экклесиология св. Иринея соединена с сотериологией, поэтому нельзя утверждать об отсутствии члена о Церкви в Лионском Символе Веры. Напротив, в восприятии св. Иринея, упоминание о Духе Святом уже есть описание Церкови. В 24 главе III книге трактата «Против ересей», мы находим гимн Церкви, которая неотделимо от Святого Духа: «где Церковь, там и Дух Божий; где Дух Божий, там Церковь и всякая

[60] Ириней Лионский, св. Против ересей. Доказательство апостольской проповеди. СПб., 2008. С. 578 -582.
[61] Там же. С. 582.

благодать, а Дух есть истина»[62]. Таким образом, в понимании св. Иринея Церковь – не просто общество людей, а полнота Святого Духа, или человечество, «вступившее на путь обожения»[63].

Вступление в Церковь происходит принятием Крещения, через которое члены церкви получают «единство между собой, посредством бани ведущей к нетлению»[64], а залогом нетления служит следующее за Крещением таинство – Евхаристия: «наше учение согласно с Евхаристией, и Евхаристия, в свою очередь, подтверждает учение. Ибо мы приносим Ему то, что Его, последовательно возвещая единство плоти и духа. Ибо, как хлеб от земли, после призывания над ним Бога, не есть уже обыкновенный хлеб, но Евхаристия, состоящая из двух вещей – из земного и небесного, так и тела наши, принимая Евхаристию, не суть уже тленные, имея надежду воскресения»[65].

Как мы знаем, апостольская Евхаристия носила харизматический характер, не была зафиксирована, составлялась по обычному иудейскому субботнему чину, с прибавлением двух Евхаристических чаш. Евхаристическая жертва воспринималась как реальное ментальное причащение Богу или бесу. Послеапостольская Евхаристия начинает обретать структуру, но во многом сохраняет живое и жизненное ощущение Бога, она является «молитвенным переживанием истины веры, богослужебным их исповеданием»[66] средоточием Церковной жизни, Божественным присутствием в мире. Правило веры, излагаемое на Евхаристии и читаемое перед Крещением, – является «символом» или «образом», обозначающим невидимые вещи конкретными предметами.

Соединение с Богом на Евхаристии – определяет Божественную основу жизни Церкви, не умаляя значения человеческого участия. Соединение происходит при полной свободе верующих. Для осуществления свободы

[62] Ириней Лионский, св. Против ересей. Доказательство апостольской проповеди. СПб., 2008. С. 317.
[63] Иларион (Троицкий), архиеп. Очерки из истории догмата о Церкви. М., 1997. С. 83.
[64] Ириней Лионский, св. Против ересей. Доказательство апостольской проповеди. СПб., 2008. С. 287.
[65] Там же. С. 373.
[66] Киприан (Керн), архим. Евхаристия. М., 2001. С. 37.

человеку необходимо обретение истины, учительство и руководство. Для осуществления духовно-нравственного руководства Господом были поставлены апостолы, пророки, учители и иные дарования Св.Духа в Церкви. Апостолы хранили передавали истину самым достойным и пригодным для служения членам Церкви – епископам и пресвитерам и несли Евангелие ко всякому человеку готовому услышать Божественный призыв, так осуществлялось апостольское преемство и распространялось учение.

Мы видим, что св. Ириней раскрывает существенные свойства Церкви неосвещенные в первый век – это апостольство и вселенство (кафоличность). Неизменность учения, передаваемая от апостолов, была существенным аргументом для защиты веры от ересей, которые всегда вносили какую-нибудь новую идею в откровение. Для ограждения от свободомыслия Сщмч. Ириней выводит принцип ограничения поиска истины «Правилом» или «Символом веры», составляющим Предание Церкви. Обращение к Преданию Церкви позволяет исключить нововведения.

Подобную мысль высказывает и известный учитель Церкви – Тертуллиан: «Правило веры», перенятое от Апостолов связывает всю Церковь и обеспечивает ее вселенный характер, ересь – есть изменение этого «правила». Единство Церкви – заключается в единстве веры[67]. Преемство веры, происходящее от апостолов, является также залогом согласия местных церквей между собой, преемником становится епископат. Учитывая, что у еретиков нет апостольского преемства, Св. Ириней и Тертуллиан приходят к заключению, что истина может сохраняться только в Церкви: «Христианская Церковь есть хранительница истины»[68].

Однако, у Тертуллиана и св. Иринея расходились взгляды на обоснование значения Символа веры. Тертуллиан подводил историко–филосовскую почву и ставил на первый план силу закона и традиции: Crede

[67] Иларион (Троицкий), архиеп. Очерки из истории догмата о Церкви. М., 1997. С. 143.
[68] Там же. С. 151.

quod traditum est[69]! Святой Ириней обосновывал правило веры богословским методом, основываясь на единстве веры поместных церквей и апостольском преемстве епископата. Он вывел принцип следования Преданию, ссылаясь на ап. Павла, который в подтверждение слов приводил устное или письменное предание. Принцип основан на том, что Церковь – общество людей, а не один человек, который может заблуждаться, и на том, что неизменность - божественное свойство истины[70]. Ранний Тертуллиан был согласен с этой точкой зрения, но после впадение в монтанизм, преемство апостолов считал харизматическим даром, чаще встречающимся у пророков, чему у епископов, авторитет Церкви заменил авторитетом харизматического лидера, таким образом, поставив себя вне Церкви.

2.2.4. Тертуллиан

Тертуллиан первый дал определение Церкви: «Мы составляем общество: благодаря общности религиозного сознания, единству дисциплины и союзу надежды»[71] и «Церковь там, где три (лица), то есть, Отец, и Сын и Св. Дух, и она есть тело трех (лиц), но по преимуществу тело Христово, то есть как бы сам Христос»[72]. Определение соответствует мысли св. Иринея, подчеркивающее единство Церкви. Уникальность Тертуллиана в том, что его определение описывает, и единство Троицы в Церкви, и утверждает Единство союза всех апостольских поместных Церквей. Главное начало, определяющее единство Церкви, – благодать Духа Святого. Главенство перешло к Третьему Лицу святой Троицы после Вознесения Господа Иисуса к Отцу. Единство поместных Церквей – вытекает из

[69] Лат.: Верить потому, что есть такая традиция.
[70] Сильвестр (Малеванский), свт. Учение о Церкви в первые три века христианства // Азбука веры. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Silvestr_Malevanskij/uchenie-o-tserkvi-v-pervye-tri-veka-hristianstva/#0_8 (дата обращения: 03.05.2020).
[71] Цит. по: Сидоров А.И. Патрология. Учеб. Т. 1. Церковная письменность доникейского периода. М., 2019. С. 237.
[72] Сильвестр (Малеванский), свт. Учение о Церкви в первые три века христианства // Азбука веры. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Silvestr_Malevanskij/uchenie-o-tserkvi-v-pervye-tri-veka-hristianstva/#0_8 (дата обращения: 03.05.2020).

апостоличности истинной Церкви. Истинность Церкви – обеспечивает ее вселенскость – одинаковую открытость для всех людей.

Вселенская и апостольская Церковь для Тертуллиана и святая. Святость Тертуллиан основывает на воспитании нравственности и задает святость как цель жизни человека в церкви. С одной стороны человек в Церкви научается жить свято, обучаясь от учителей правилу веры, с другой стороны в Церкви человек освящается Божественной благодатью, приступая к таинствам.

У Тертуллиана можно найти описание пяти церковных Таинств: крещение, миропомазание, Евхаристия, покаяние и брак. Крещение, приобретает догматические характеристики – через него человек не просто вступает в Церковь, но приобретает второе рождение от воды и Духа, обретает плоды спасения, переживает подобие смерти и совоскресает Христу, омывает душу от греха и восстанавливается по образу первого человека. Крещение одно, но действительно только крещение совершенное в Церкви. Миропомазание включено в таинство крещения, в нем принимается новокрещеным Святой Дух. Вступление в Церковь завершается таинством Евхаристии, где человек приобщается Телу Господню. Заметим, что Тертуллиан понимал под Евхаристическим Хлебом только образ Тела, что не соответствует мнению Церкви уверенной, что это Само Тело Христово. Таинство покаяния – Тертуллиан делит на два вида – первый, однажды совершаемый перед крещением, второй однократный, для восстановления от смертного греха, совершаемого в Церкви. Церковный брак – по Тертуллиану – благо, однако, девство предпочтительнее, второй брак приравнивается к разврату. Таким образом, не смотря на авторский взгляд, мы видим письменное свидетельство об увеличении церковных Таинств.

Богословское осмысление Таинств, как и их увеличение, вызваны жизненными условиями, например: гонения, являясь тяжелым испытанием, приводили к отречению от Христа, соответственно, отпадению от Церкви. С ослаблением гонений, некоторые христиане, подобно ап. Петру,

раскаявшись, желали вернуться в Церковь, так появлялась необходимость восстанавливать отпавших членов Церкви. Кроме внешних причин, увеличение Таинств вызвано естественным осмыслением установлений Божьих, взрослением христианства, упорядочиванием жизни.

2.2.5. Свт. Киприан Карфагенский

Проявление естественного развития христианского учения можно видеть на примере жизни святых. Свт. Киприан карфагенский не писал специально пространных философски – отвлеченных рассуждений. Все его послания и трактаты обусловлены его деятельностью, благодаря чему открываются новые стороны неизменной Истины. Например, трактат «О падших», направлен на решение вопроса о повторном принятии в Церковь, или трактат «О единстве Церкви», который был написан в связи с появлением раскола в поместных церквах Рима и Карфагене, содержит обоснование единства Церкви.

Экклезиология свт. Киприана также жизненна, пребывание в Церкви – он считает единственным путем спасения. В трактате «О Единстве Церкви» мы находим доказательство этой мысли Salus extra Ecclesiam non est.[73] Обладая широкой эрудицией и хорошим классическим образованием свт. Киприан кратко, но точно приводит цитаты и образы Ветхого и Нового завета для описания Церкви: образ Невесты, Матери, Ноевого ковчега, образ Дома Божьего, жилища, одежды Господней, солнца, ручья, хлеба и тела, в которых, в первую очередь, ств. Киприан подчеркивает единство верующих, клира и мирян в Господе Иисусе, которое подобному «единству Божиему»[74]. Единство Церкви – главное свойство, для свт. Киприана, оно всеобъемлющее: на земле, на небе, единство Евхаристическое, единство

[73] Лат. Вне Церкви нет спасения.

[74] Киприан Карфагенский, сщмч. О единстве Церкви Азбука веры. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Kiprian_Karfagenskij/o_Edinstve/#sel=8:19,8:24 (дата обращения 01.04.2020).

организационное, таинственное и историческое.

Ств. Киприан описал четыре таинства: крещение, миропомазание, покаяние и Евхаристию. Их описания сходны с описанием Тертуллиана, особо можно отметить покаяние. Свт. Киприану пришлось пережить времена серьезных гонений и вдохновлять на мученичество христиан, увещевать отпавших и присоединять раскаявшихся в отступлении от Церкви. В виду личного перенесения гонений и сохранению верности Богу до мученической смерти, свт. Киприан настаивал на милости к отпавшим и принимал их обратно в церковное общение столько раз, сколько человек обращался, а не единожды, на чем настаивал, например, Тертуллиан.

2.2.6. Экклезиологические тенденции II века

Подведем итоги обзора экклезиологических тенденций II века.

В виду происходивших гонений и нападков на христиан христианские писатели пишут апологетическую литературу, в которой раскрывается христианское учение о нравственности. К этому времени появляется устойчивое название – «христианин» и преследования осуществляются за отношение себя к христианству. Происходит утверждение христианства в обществе, для которого христианство остается непонятным, но открытым. Для решения проблемы понимания общества делается попытка излагать богословие философскими понятиями, не имеющая серьезного значения. Богословие доступно для осознания, в полной мере только изнутри Церкви.

В этот период продолжает раскрываться значение Единства Церкви, а также осмысляются новые существенные свойства Церкви: Вселенскость или кафоличность, как одинаковая доступность веры для всех людей, как равенство веры во всех поместных Церквях; Апостоличность – залог неизменности учения о Церкви – преемство веры происходит от апостолов, осуществляется свободным произволением передающего и принимающего, при условии соответствия нравственным критериям и наличия дарования Св.

Духа, для преемства. Передаваемая Истина неизменна, но для восприятия требует сохранения смысла, сложившегося в Предание Церкви. Истина запечатлена символично в «правиле» или «символе веры». Выводится принцип следованию «Правилу веры», для ограждения Истины от ересей.

В экклезиологии начинает раскрываться значение Св.Духа потому, что Триадологические споры перевели внимание на пневматологию. Третье Лицо Святой Троицы – воспринимается как объединяющее Божественное начало Церкви, после Вознесения Иисуса Христа.

Церковь определяется как полнота Святого Духа, а не просто общество людей. Она является – центром домостроительства спасения, «вместилищем Истины Богооткровения», где возможно живое и жизненное ощущение Бога. Богослужение не оторвано от переживания истины веры, а является ее главным осуществлением.

Евхаристия – цель остальных христианских Таинств, описанное количество которых расширилось. В литературе данного периода, кроме Евхаристии описаны таинства крещения, миропомазания, покаяния и брака.

2.3. Окончание доникейского периода

К третьему веку философия утвердилась в христианском понимании мира. Платоновские идеи о мире идей, о душе и эллинистический дуализм повлиял на христианское восприятие мира. В трудах церковных писателей появляется материальный мир, ранее божественное и чувственное не разделялось в сознании иудеев и христиан, мир Духов и Господь воспринимались как материальная величина, топос которой существует в труднодоступном, но осязаемом мире. Во многом такое ощущение реальности сложилась из-за заимствования античных понятий христианскими авторами. С другой стороны происходит и процесс усвоения эллинской философией новых смыслов, с учетом христианских идей.

В период III-IV века активное развитее получают христианские школы.

Священное Писание начинает воспринимается как зашифрованная Книга, которая нуждается в толковании. В этот период происходят частые и жестокие гонения, которые повлияли на возникновение прославленных мучеников и донатизма.

Из свойств Церкви особое внимание получает Святость, этому способствовало появление монтанистов, к которым склонился Тертуллиан, заняв крайнюю позицию в отношении покаяния. Монтанисты стремились основать отдельную Церковь руководствуюсь принципом абсолютной святости. После в III возникает ересь новоциан, также предлагающая отличное от Церковной традиции понимание Святости.

2.3.1. Мнения о Святости Церкви III – IV века

Климент Александрийский не принес нового в учение о Церкви, но как последовательный энциклопедист систематизировал высказанные экклезиологические идеи, поэтому его вклад в экклезиологию косвенный. Можно выделить отдельно его мнение относительно святости Церкви.

Церковь он описывает Матерью для верующих, заботливую кормилицу своих чад. Климент указывает на ее надмирное естество, получившее историческое начало от Господа. Он акцентирует истинность Церкви на Божественном основании, а не на преемстве апостольском, в едином начале заключается ее свойства – единства и святости: «един Отец всех, едино также Слово всех, един и Дух Святой Вездесущий, и едина матерь – Дева, как я люблю называть церковь»[75].

Абсолютная Святость по Клименту в полной мере осуществляется в Церкви небесной, в земной Церкви Святость становится заданностью.

По Оригену Свята вся Церковь и если члены земной Церкви не хранят этой святости, то они не являются Церковью. Церковь ежедневно

[75] Цит. по: Сильвестр (Малеванский), свт. Учение о Церкви в первые три века христианства // Азбука веры. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Silvestr_Malevanskij/uchenie-o-tserkvi-v-pervye-tri-veka-hristianstva/#0_8 (дата обращения: 03.05.2020).

обновляется на Евхаристии, но Сама по Себе Она не дает, по Оригену, «освящения и жизни, если только он причащается ей без искренней веры и доброго расположения души»[76].

Ориген описывает сложную структуру Церкви, аллегорически разделяя видимую часть Церкви, которая представляется как бы «телом», в котором есть «душа» – невидимая часть Церкви.

Экклезиология Оригена зависит от его общих представлений о Боге о мире. Человек для него – высший разум – ум, который произошел от Отца, соединенный с ним некогда через Логос. Затем по гордости умы отпали от Бога и образовали мир, отсюда мир становится падшим. Во всей богословской концепции Оригена прослеживается эта мысль, поэтому все, что укореняет человека в мире – грех – вызывает в его концепции резкое отторжение.

Св. Киприан в полемике с новацианами соглашался с важностью сохранения Святости, но указывал не невозможность Святости вне Церкви, которая Едина, а основание новой Церкви отдельно от существующей невозможно. Он возвращает мысль к необходимости следованию апостольскому преемству, как гарантии соблюдения Границ Церкви. Экклезиология св. Киприана соответствует апостольскому духу:

Выводы

Экклезиология мужей апостольских воспринимает Церковь как собрание людей временно пребывающих на земле и уготованных для будущего века. Она имеет надмирное происхождение и такую же цель, выходящую за земное время. Церковная жизнь носит яркий эсхатологический характер.

В этот период выделены существенные свойства Церкви: единство,

[76] Сильвестр (Малеванский), свт. Учение о Церкви в первые три века христианства // Азбука веры. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Silvestr_Malevanskij/uchenie-o-tserkvi-v-pervye-tri-veka-hristianstva/#0_8 (дата обращения: 03.05.2020).

святость, соборность, апостоличность. Установлено, что единство Церкви определяется Единым Главой Иисусом Христом, в качестве земного института, определяется Единством Чаши и Иерархии.

Иерархия первого века имеет две ветки: харизматическую (апостолы, евангелисты, пророки, проповедники, учителя) и организационную (епископы, пресвитеры, дьяконы), имеющая разногласие между собой за первенство власти, но обеспечивающая единство Церкви. Увеличивается число местных Церквей, которые сохраняя единство с иерархом и единство Чаши, сохраняют единство с Вселенской Церковью. Главными проблемами этого периода становятся сохранение единства Церкви и вопрос харизматической или выбранной иерархии.

В Церкви существуют два таинства Крещения и Евхаристии, к обоим таинствам предшествует подготовка, оба воспринимаются с повышенным вниманием и ответственностью. Евхаристия носит харизматический характер.

Экклезиологические тенденций II века обусловлены гонениями и нападками на христиан на нравственной почве, поэтому христианские писатели пишут апологетическую литературу, в которой раскрывается христианское учение о нравственности.

В этот период продолжает раскрываться значение Единства Церкви, а также осмысляются новые существенные свойства Церкви: Вселенскость или кафоличность, как одинаковая доступность веры для всех людей, как равенство веры во всех поместных Церквях; Апостоличность – залог неизменности учения о Церкви – преемство веры происходит от апостолов, осуществляется свободным произволением передающего и принимающего, при условии соответствия нравственным критериям и наличия дарования Св. Духа, для преемства. Передаваемая Истина неизменна, но для восприятия требует сохранения смысла, сложившегося в Предание Церкви. Истина запечатлена символично в «правиле» или «символе веры». Выводится принцип следованию «Правилу веры», для ограждения Истины от ересей.

В экклезиологии начинает раскрываться значение Св.Духа потому, что Триадологические споры перевели внимание на пневматологию. Третье Лицо Святой Троицы – воспринимается как объединяющее Божественное начало Церкви, после Вознесения Иисуса Христа. Церковь определяется как полнота Святого Духа, а не просто общество людей. Она является – центром домостроительства спасения, «вместилищем Истины Богооткровения», где возможно живое и жизненное ощущение Бога. Богослужение не оторвано от переживания истины веры, а является ее главным осуществлением.

Евхаристия – цель остальных христианских Таинств, описанное количество которых расширилось. В литературе данного периода, кроме Евхаристии описаны таинства крещения, миропомазания, покаяния и брака.

В период III-IV века особое внимание получает свойство Церкви – Святость, этому способствовало появление монтанистов, новациан и донатизма. Писатели этого периода стремились обосновать невозможность Святость вне Церкви и невозможность нового основания Церкови.

Заключение

В результате проведенного исследования достигнута цель работы, выполнены все поставленные задачи. В первой главе изложено краткое определение Церкви, выявлены истоки экклезиологии; во второй произведен обзор экклезиологических идей раннехристианского периода на основании комментарий Святых отцов и ученых богословов.

Под Церковью на основании Библии понималось сообщество людей, призванных Богом и ответивших на этот призыв, поэтому особым образом соединенных с Богом в единое Тело. Данное соединение произвело Новую тварь – Богочеловеческий организм, новую онтологическую реальность, внутри Которой действует животворящий Святой Дух. Это новое надмирное бытие, созданное по образу Святой Троицы, в силу присутствия в ней божественных энергий, освящает и преображает человеческую природу, усваивая ей Святость.

Истоки такого понятия о Церкви постепенно формировались с Ветхом Завете. Писание Ветхого завета содержит следующие прообразы Церкви: Образ райской семьи – Адама и Евы, Ноевого ковчега, самого израильского народа, Иерусалимского Храма и Скинии завета.

Кроме этого, в обществе посредством естественных факторов складывается особая традиция основанная на сверхъестественном Законе Божьем. На протяжении истории израильского народа постоянно актуализируются связи с Богом, скалывается канон, который эту культуру определяет. Происходит непрерывный момент осмысления исторического участия Бога в жизни народа. Таким образом, Иудейский народ, как народ, взятый в удел, Ветхозаветная церковь, есть некая идея Церкви, попытка консолидации общества на Божественном основании. В пророческий период это идея выражается в грядущем Третьем Иерусалимском Храме.

Все названные образы указывали на волю Бога об устроении Нового Царства. Они были хорошо знакомы иудеям и при упоминании их

Пророками и в проповедях Иисуса Христа должны были свидетельствовать о Рассказчике как об ожидаемом Мессии и дать понимание о создаваемой им Церкви, которая была основана уже в Новом завете.

В основании Церкви лежит Иисус Христос, на нем зиждется Церковь, Им определяется. Он становится Краеугольным камнем – фундаментом здания Церкви. Апостолы и пророки утверждают здание, а верующие – становятся корпусом, стенами, скрепляемыми благодатью (Еф. 2:5-7, 20).

Устроение Церкви завершает Ветхозаветный этап домостроительства спасения

Экклезиология мужей апостольских воспринимает Церковь как собрание людей временно пребывающих на земле и уготованных для будущего века. Она имеет надмирное происхождение и такую же цель, выходящую за земное время. Церковная жизнь носит яркий эсхатологический характер.

В этот период выделены существенные свойства Церкви: единство, святость, соборность, апостоличность. Установлено, что единство Церкви определяется Единым Главой Иисусом Христом, в качестве земного института, определяется Единством Чаши и Иерархии.

Иерархия первого века имеет две ветки: харизматическую (апостолы, евангелисты, пророки, проповедники, учителя) и организационную (епископы, пресвитеры, дьяконы), имеющая разногласие между собой за первенство власти, но обеспечивающая единство Церкви. Увеличивается число местных Церквей, которые сохраняя единство с иерархом и единство Чаши, сохраняют единство с Вселенской Церковью. Главными проблемами этого периода становятся сохранение единства Церкви и вопрос харизматической или выбранной иерархии.

В Церкви существуют два таинства Крещения и Евхаристии, к обоим таинствам предшествует подготовка, оба воспринимаются с повышенным вниманием и ответственностью. Евхаристия носит харизматический характер.

Экклезиологические тенденций II века обусловлены гонениями и нападками на христиан на нравственной почве, поэтому христианские писатели пишут апологетическую литературу, в которой раскрывается христианское учение о нравственности.

В этот период продолжает раскрываться значение Единства Церкви, а также осмысляются новые существенные свойства Церкви: Вселенскость или кафоличность, как одинаковая доступность веры для всех людей, как равенство веры во всех поместных Церквях; Апостоличность – залог неизменности учения о Церкви – преемство веры происходит от апостолов, осуществляется свободным произволением передающего и принимающего, при условии соответствия нравственным критериям и наличия дарования Св. Духа, для преемства. Передаваемая Истина неизменна, но для восприятия требует сохранения смысла, сложившегося в Предание Церкви. Истина запечатлена символично в «правиле» или «символе веры». Выводится принцип следованию «Правилу веры», для ограждения Истины от ересей.

В экклезиологии начинает раскрываться значение Св. Духа потому, что Триадологические споры перевели внимание на пневматологию. Третье Лицо Святой Троицы – воспринимается как объединяющее Божественное начало Церкви, после Вознесения Иисуса Христа. Церковь определяется как полнота Святого Духа, а не просто общество людей. Она является – центром домостроительства спасения, «вместилищем Истины Богооткровения», где возможно живое и жизненное ощущение Бога. Богослужение не оторвано от переживания истины веры, а является ее главным осуществлением.

Евхаристия – цель остальных христианских Таинств, описанное количество которых расширилось. В литературе данного периода, кроме Евхаристии описаны таинства крещения, миропомазания, покаяния и брака.

В период III-IV века особое внимание получает свойство Церкви – Святость, этому способствовало появление монтанистов, новоциан и донатизма. Писатели этого периода стремились обосновать невозможность Святость вне Церкви и невозможность нового основания Церкви.

Библиографический список

Библия. – Текст: электронный // Азбука веры: [сайт]. – 2005. – URL: https://azbyka.ru/biblia (дата обращения: 01.03.2019).

1. Аквилонов Е.П., протоиерей. Новозаветное учение о Церкви. Опыт догматического исследования / протоиерей Аквилонов Е.П. – Текст: электронный // Университетская библиотека ONLINE: [сайт]. – 2001-2020. – URL: https://biblioclub.ru/index.php?page=book_red&id=68429 (дата обращения: 28.11.2019).

2. Аквилонов Е.П., протоиерей. О недостаточности определения Церкви как общества верующих / протоиерей Евгений (Аквилонов). – Текст: электронный // Московская Сретенская Духовная Семинария: [сайт]. – 2015. – URL: http://sdsmp.ru/ns/item.php?ELEMENT_ID=3544 (дата обращения: 12.02.2020).

3. Апология. – Текст: электронный // Азбука веры: [сайт]. – 2005. – URL: https://azbyka.ru/apologetika (дата обращения: 27.05.2020).

4. Афанасий (Евтич), епископ. Экклесиология Апостола Павла / епископ Афанасий (Евтич). – Текст: электронный // Азбука веры: [сайт]. – 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/afanasij-evtich/ekklesiologija-apostola-pavla/2_1 (дата обращения: 11.03.2019).

5. Болотов В.В. Лекции по истории Древней Церкви. Ч. 2. История Церкви в период до Константина Великого / В.В. Болотов. – Текст: электронный // Университетская библиотека ONLINE [сайт]. – 2005. – URL: http://biblioclub.ru/index.php?page=book&id=238221 (дата обращения: 20.03.2020).

6. Василий (Богдашевский), архиепископ. Послание Святого Апостола Павла к Ефесянам. Исагогико-экзегетическое исследование / архиепископ Василий (Богдашевский). – Текст: электронный // Азбука веры: [сайт]. – 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/books/original/19212/01003719573.pdf (дата обращения: 27.08.2019).

7. Графов А.Э. Словарь библейского иврита / А.Э. Графов. – Москва: Изд-во Текст, 2019. – 444 с. – Текст: непосредственный.

8. Георгий (Граббе), протопресвитер. Догмат о Церкви в современном мире (доклад третьему всезарубежному собору) / протопресвитер Георгий (Граббе). – Текст: электронный // Миссионерский центр им. преп. муч. Афанасия игумена Брестского: [сайт]. – 2015-2019. – URL: https://afanasiy.net/protopresvyter-georgyi-grabbe-dogmat-o-cerkvy-v-sovremennom-myre-doklad-tretemu-vsezarubejnomu-soboru (дата обращения: 20.07.2019).

9. Гусев Д.В., профессор. Св. Феофил Антиохийский / профессор Д.В. Гусев. – Текст: электронный // Азбука веры: [сайт]. – 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Dmitrij_Gusev/sv-feofil-antiohijskij/ (дата обращения: 31.05.2020).

10. Даниил (Сысоев), иерей. Курс лекций «Догматическое богословие» / иерей Даниил Сысоев. – Текст: электронный // Азбука веры: [сайт]. – 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Daniil_Sysoev/kurs-lektsij-dogmaticheskoe-bogoslovie/#0_245 (дата обращения: 13.08.2019).

11. Евангеоие от Матфея 1 глава. – Текст: электронный // Библия ЭКЗЕГЕТ.РУ. Библия и толкования: [сайт]. – 2017-2020. – URL: https://ekzeget.ru/bible/ (дата обращения: 03.11.2019).

12. Ианнуарий (Ивлев), архимандрит. Богословие ап. Павла. Экклезиология апостола Павла / архимандрит Ианнуарий (Ивлев) // Архимандрит Ианнуарий (ИВЛЕВ): [сайт]. – URL: http://iannuary.ru/lekcija-3-bogoslovie-apostola-pavla-jekkleziologija-apostola-pavla/ (дата обращения: 05.04.2019).

13. Иванов М.С. О времени основания Церкви / М.С. Иванов. – Текст: непосредственный // Богословские труды. Сборник тридцать седьмой. – Москва: Изд. МП, 2002. – С. 180-189.

14. Иларион (Троицкий), архиепископ. Очерки из истории догмата о Церкви / архиепископ Иларион (Троицкий). – Москва: Изд. дом Грааль, 1997.

- 644 с. – Текст: непосредственный.

15. Иларион (Троицкий), архиепископ. Христианства нет без Церкви / архиепископ Иларион (Троицкий). – Текст: электронный // Азбука веры: [сайт]. – 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ilarion_Troitskij/khristianstva-net-bez-tserkvi/ (дата обращения: 23.07.2019).

16. Ириней Лионский, святой. Против ересей. Доказательство апостольской проповеди / святой Ириней Лионский; Пер. протоирея П.Преображенского, Н.И. Сагарды. – Санкт-Петербург: Изд-во Олега Абышко, 2008. – 672 с. – Текст: непосредственный.

17. Киприан Карфагенский, священномученик. О единстве Церкви (De Unitate) / священномученик Киприан Карфагенский. – Текст: электронный // Азбука веры: [сайт]. – 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Kiprian_Karfagenskij/o_Edinstve/#sel=8:19,8:24 – (дата обращения 01.04.2020).

18. Киприан (Керн) архимандрит. Евхаристия / профессор архимандрит Киприан (Керн). – Москва: Храм свв. Косьмы и Дамиана на Маросейке, 2001 – 336 с. – Текст: непосредственный.

19. Кровь. Библейский словарь // Азбука веры: [сайт]. – 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Spravochniki/biblejskij-slovar-gese (дата обращения: 13.05.2020).

20. Лосский В.Н., профессор. Догмат о Церкви и экклезиологические ереси / профессор В.Н. Лосский. – Текст: электронный // Азбука веры: [сайт]. – 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Vladimir_Losskij/dogmat-tserkvi-i-ekkleziologicheskie-eresi/ (дата обращения: 31.05.2020).

21. Мансветов И.Д., профессор. Новозаветное учение о Церкви / профессор И.Д. Мансветова. – Москва: тип. Э. Лисснера и Ю. Роман, 1879. – 254 с. – Текст: непосредственный.

22. Мейендорф И., протоиерей. Византийское богословие. Исторические тенденции и доктринальные темы / протоиерей И. Мейендорф; Пер. с англ. В. Марутика. – США: Изд. дом Лучи Софии, 2001. – 336 с. –

Текст: непосредственный.

23. Мышцын В.Н., профессор. Устройство Христианской Церкви в первые два века: духовно-просветительское издание / профессор В.Н. Мышцын. – Текст: электронный // Университетская библиотека ONLINE: [сайт]. – 2001-2020. – URL: https://biblioclub.ru/index.php?page=book_red&id=561136&lang=ru (дата обращения: 08.04.2020).

24. Николай (Афанасьев), протопресвитер. Церковь Духа Святого / протопресвитер Николай (Афанасьев). – Киев: Изд-во Центр православной книги, 2005. – 480 с. – Текст: непосредственный.

25. Николай (Афанасьев), протопресвитер. Церковные соборы и их происхождение / протопресвитер Николай (Афанасьев). – Москва: Изд-во Свято-Филаретовский православно-христианский институт, 2003. – 208 с. – Текст: непосредственный.

26. Писания мужей апостольских / Сост., пер. с древнегреч. и лат. А.Г. Дунаев. – Москва: Изд. Совет Русской Православной Церкви, 2003. – 672 с. – Текст: непосредственный.

27. Святые отцы о Священном Писании. – Текст: электронный // Введенского Ставропигиального мужского монастыря. Оптина Пустынь: [сайт]. – 2010-2020. – URL: http://bible.optina.ru/ (дата обращения: 03.09.2019).

28. Сидоров А.И. Патрология: Учебник: Том 1: Церковная письменность доникейского периода / А.И. Сидоров; П.К. Доброцветов. – Москва: Изд. дом Познание, 2019. – 376 с. – Текст: непосредственный.

29. Сильвестр (Малеванский), святитель. Учение о Церкви в первые три века христианства / святитель Сильвестр (Малеванский). – Текст: электронный // Азбука веры: [сайт]. – 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Silvestr_Malevanskij/uchenie-o-tserkvi-v-pervye-tri-veka-hristianstva/#0_8 (дата обращения: 03.05.2020).

30. Тищенко П.Д. Тело / П.Д. Тищенко. – Текст: электронный // Gufo.me: [сайт]. – 2005-2020. – URL:

https://gufo.me/dict/philosophy_encyclopedia/ТЕЛО – (дата обращения: 26.05.2019).

31. Филарет Московский (Дроздов), святитель. Пространный Христианский Катехизис Православной Кафолической Восточной Церкви / святитель Филарет Московский (Дроздов). – Текст: электронный // Азбука веры: [сайт]. – 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Filaret_Moskovskij/prostrannyj-pravoslavnyj-katekhizis/2_11 (дата обращения: 25.05.2019).

32. Хомяков А.С. Учение о Церкви / А.С. Хомяков. – Перепеч. с изд.1907 г. с испр. и доп. – Санкт-Петербург: Изд-во Русская симфония, 2010. – 608 с. – Текст: непосредственный.

33. Церковь. Текст: электронный // DIC.ACADEMIC.RU: Словари и энциклопедии на Академике: [сайт]. – 2000-2020 – URL: https://dic.academic.ru/ (дата обращения: 14.05.2020).

34. Чельцов И.В., профессор. Древние формы Символа веры Православной Церкви или так называемые Апостольские Символы / профессор Иван Васильевич Чельцов. – Текст: электронный // Азбука веры: [сайт]. – 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ivan_Chelcov/drevnie-formy-simvola-very-pravoslavnoj-tserkvi-ili-tak-nazyvaemye-apostolskie-simvoly/#0_20 (дата обращения: 23.05.2020).

35. Яннарас Х., профессор Вера Церкви / профессор Х. Яннарас. – Текст: электронный // Азбука веры: [сайт]. – 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Hristos_Yannaras/vera-tserkvi/#n63 (дата обращения: 04.06.2019).

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

РАННЕХРИСТИАНСКАЯ ЭККЛЕЗИОЛОГИЯ

ОСНОВНЫЕ ПОНЯТИЯ

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

- **Экклезиология** – богословская наука, изучающая Церковь саму в себе.
- **Церковь** – сообщество людей, призванных Господом и ответивших на этот призыв, поэтому особым образом соединенных с Богом в единое Тело. Данное соединение произвело Новую тварь – Богочеловеческий организм, новую онтологическую реальность, внутри Которой действует животворящий Святой Дух. Это новое надмирное бытие, созданное по образу Святой Троицы, в силу присутствия в ней божественных энергий, освящает и преображает человеческую природу, усваивая ей святость.

АКТУАЛЬНОСТЬ

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

- Миссионерская ответственность Церкви перед современным секуляризирующимся обществом, вовлеченным в процессы глобализации, а также расширение территории присутствия православия, заставляет нас актуализировать апостольское учение о Церкви.
- Понимание предмета Церкви, ее строения и свойств определяет православное богословие, а искажение учения о Церкви становится причиной отделения от нее, ересей и расколов.
- Проблема восприятия и осознания существа Церкви является насущной потребностью каждого верующего потому, что без деятельного, осознанного участия в жизни Церкви невозможно обрести спасение.

ЦЕЛЬ И ЗАДАЧИ ИССЛЕДОВАНИЯ

ЦЕЛЬ

выявить историко-догматические особенности формирования учения о Церкви I–IV вв.

ЗАДАЧИ:

- ✓ ИЗУЧИТЬ раннехристианскую литературу и современные исследования по экклезиологии раннего периода Церкви;
- ✓ ОПРЕДЕЛИТЬ понятие Церкви;
- ✓ ИЗЛОЖИТЬ богословскую взаимосвязь образов Церкви апостола Павла и образов Церкви, упоминаемых в христианской письменности I–IV вв.;
- ✓ ВЫЯВИТЬ ветхозаветные и новозаветные истоки христианской экклезиологии;
- ✓ ПРОСЛЕДИТЬ развитие основных положений учения о Церкви в первые четыре века христианской истории.

ОБЪЕКТ, ПРЕДМЕТ, МЕТОДЫ

ОБЪЕКТ
раннехристианская литература, содержащая учение о Церкви

ПРЕДМЕТ
экклезиология раннехристианского периода

МЕТОДЫ
анализ, обобщение

СТРУКТУРА РАБОТЫ

источники

Введение

Глава 1. Библейские основания экклезиологии

- ✓Определение понятия «Церковь»
- ✓Ветхозаветные истоки экклезиологии
- ✓Новозаветные основания Церкви

Глава 2.Развитие учения о Церкви в раннехристианской литературе

- ✓Экклезиология мужей апостольских
- ✓Экклезиологические тенденции II в.
- ✓Экклезиология в богословии III–IV вв.

Вывод → ЗАКЛЮЧЕНИЕ ← Вывод

ВЫВОДЫ

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

1. Церковь – сообщество людей, призванных Господом и ответивших на этот призыв, поэтому особым образом соединенных с Богом в единое Тело.

2. Ветхозаветные истоки христианской экклезиологии:
- ✓ прообразы Церкви,
- ✓ пророчества о Церкви,
- ✓ история Израильского народа.

3. Новозаветные основания Церкви:
- ✓ Иисус Христос,
- ✓ апостолы и пророки,
- ✓ верующие.

ВЫВОДЫ

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

4. Произведен обзор экклезиологических идей раннехристианского периода в их историко-догматическом развитии:

- ✓ В I в. тема Церкви была особенно актуальна, Церковная жизнь носила яркий эсхатологический характер. Обсуждалась идея единства Церкви, ее надмирности и универсальности, проблема единства Церкви и епископа.
- ✓ Во II–III вв. экклезиологические вопросы ушли на второй план. Обосновывано апостольское преемство, сформулирован термин «кафоличность», проявились идеи братской любви, терпения и стойкости.
- ✓ Одновременно с формулированием учения о Троице уточнено значение Святого Духа для Церкви.

ВЫВОДЫ

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

5. В III–IV вв. особое внимание получило такое свойство Церкви, как святость, определены границы Церкви, появились первые богословские концепции о Церкви.

6. В I–IV вв. систематической экклезиологии как самостоятельного раздела богословия не существовало. Экклезиология была представлена в триадологии, христологии, сотериологии и эсхатологии.

ЗНАЧИМОСТЬ РАБОТЫ

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

- **Теоретическая** – критерии истинного учения о Церкви позволяют избежать его искажения в исторической перспективе и в деле личного спасения.

- **Практическая** – результаты исследования могут быть использованы при проведении огласительных и миссионерских бесед.

Благодарю за внимание!