Негосударственное частное учреждение –
образовательная организация высшего образования
«Миссионерский институт»
Кафедра теологии

Рецензия
на выпускную квалификационную работу

студента: Мартыновой Надежды Сергевны

Тема: Спасение человека и мира в Священном Писании и Предании

1. Сведения о рецензенте:

Ф.И.О. (полностью)	*Азаренко Сергей Александрович*
Должность	*Профессор*
Место работы	*УрФУ им. Первого Президента Б.Н. Ельцина*
Ученая степень	*Доктор философских наук*
Ученое звание	*Профессор*

2. Общий анализ ВКР

2.1. Актуальность темы представленного исследования.

Актуальность данной работы обусловлена причиной экологического кризиса, которая коренится в нехристианской позиции понимания роли человека в окружающем мире. Субъективная реальность современного человека характеризуется психологической нестабильностью и эмоциональной напряжённостью. В современной биологии, психологии, социологии и философии нет единого взгляда на происхождение человека, его природу и смысл его существования. Православная сотериология показывает целостную картину мира с ясным пониманием природы человека, его происхождения и его места в мире.

2.2. Соответствие содержания выполненной работы заявленной теме. *Соответствует.*

2.3. Оформление (стиль, соблюдение этики цитирования). *Стиль работы научный, этика цитирования соблюдена.*

2.4. Новизна и оригинальность исследования (научно-теоретическая новизна – если присутствует, новизна в решении поставленных задач, практическая значимость представленной работы).

В работе автор пытается подойти к решению экологических проблем через философское осмысление явления, которое прп. Максим Исповедник в своих трудах называет «космической литургией».

2.5. Степень использования современных методик исследования (эксперимент, статистическая обработка данных и др.).

– владеет на удовлетворительном уровне.

2.6. Полнота использования информационной базы (отечественных и зарубежных научных и научно-методических источников, передового опыта предприятий, учреждений, организаций, объединений и др.).

Автор ВКР изучил достаточно большой объем литературы по теме исследования (66 позиций в Списке литературы).

2.7. Возможность практического использования результатов (наличие рекомендаций для педагогической, образовательной, научно-исследовательской, социокультурной, культурно-просветительской, художественно-творческой и других сфер деятельности).

Работа может быть использована в катехизации и представлять интерес для экологов и педагогов.

3. Оценка уровня сформированности компетенций

№	Компетенция	Оценка степени сформированности компетенции (пороговый, базовый, высокий)
1	Способность использовать основы философских знаний для формирования мировоззренческой позиции (ОК-1).	**высокий**
2	Способность анализировать основные этапы и закономерности исторического развития общества для формирования гражданской позиции (ОК-2).	**высокий**
3	Способность использовать основы экономических знаний в различных сферах жизнедеятельности (ОК-3).	**высокий**
4	Способность использовать основы правовых знаний в различных сферах деятельности (ОК-4).	**высокий**
5	Способность к коммуникации в устной и письменной формах на русском и иностранном языках для решения задач межличностного и межкультурного взаимодействия (ОК-5).	**высокий**
6	Способность работать в коллективе, толерантно воспринимать социальные, этнические, конфессиональные и культурные различия (ОК-6).	**высокий**
7	Способность к самоорганизации и самообразованию (ОК-7).	**высокий**
8	Способность использовать методы и инструменты физической культуры для обеспечения полноценной социальной и профессиональной деятельности (ОК-8).	**Исходя из текста работы оценить не представляется возможным**
9	Способность использовать основы теологических знаний в процессе духовно-нравственного развития (ОК-10).	**высокий**
10	Способность решать стандартные задачи профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом основных требований информационной безопасности (ОПК-1).	**высокий**
11	Способность использовать базовые знания в области теологии при решении профессиональных задач (ОПК-2).	**высокий**
12	Способность использовать знания в области социально-гуманитарных наук для освоения профильных теологических дисциплин (ОПК-3).	**высокий**
13	Способность актуализировать представления в области богословия и духовно-нравственной культуры для различных аудиторий, разрабатывать элементы образовательных программ (ПК-5).	**высокий**
14	Способность вести учебно-воспитательную деятельность в образовательных и	**высокий**

	просветительских организациях различного уровня и типа (ПК-6).	
Вывод: сформированность компетенций на **высоком** уровне		

4. *Замечания и вопросы рецензента*

Замечания:

1. Работа тяготеет к реферативности.

2. Местами текст разбит на мелкие абзацы, что приводит к разрыву мысли и поэтому выглядит тезисным.

3. Автор в своих выводах однобоко представляет ситуацию современности о человеке, который пребывает в безысходном положении, с приходом прогресса и современных технологий он действует на разрушение своей природы и окружающей среды. Человек вне Церкви, по мнению автора, исключительно «разрушающий» и не способен к созиданию.

Вопросы:

Хотелось бы узнать у автора имеет ли он представление о положительных тенденциях в современных формах существования светского общества, например, в общественной жизни, в науке и художественном творчестве?

5. *Общая оценка ВКР (в баллах и прописью): 5 (отлично)*

Дата: «__» _____ 2020 г. Подпись_____

Негосударственное частное учреждение –
образовательная организация высшего образования
«Миссионерский институт»
Кафедра теологии

Отзыв руководителя на выпускную квалификационную работу

студентки **Мартыновой Надежды Сергеевны**

Тема: **Спасение человека и мира в Священном Писании и Предании**

1. Сведения о руководителе:

Ф.И.О. (полностью)	*Алексеев Сергей Вячеславович, протоиерей*
Должность	*Доцент кафедры теологии*
Ученая степень	*Кандидат богословия*
Ученое звание	-

2. Работа над выпускной квалификационной работой подтверждает уровень сформированности следующих компетенций:

№	Компетенция	Оценка степени сформированности компетенции (пороговый, базовый, высокий)	Особенности проявления степени сформированности компетенции у выпускника
Общекультурные компетенции (ОК):			
1	Способность использовать основы философских знаний для формирования мировоззренческой позиции (ОК-1).	базовый	Студентка *знает* основные исторические периоды развития гуманитарного знания; *умеет* аргументированно объяснить различие философских систем и учений; *владеет* способностью сравнивать различные философские и богословские системы с иными типами мировоззрений.
2	Способность анализировать основные этапы и закономерности исторического развития общества для формирования гражданской позиции (ОК-2).	базовый	Студентка *знает* основные этапы истории и христианской цивилизации; *умеет* объяснить особенности исторического развития христианкой культуры; *владеет* способностью сравнивать различные исторические эпохи в контексте христианского вероучения;
3	Способность использовать основы экономических знаний в различных сферах жизнедеятельности (ОК-3).	пороговый	Студентка *знает* нормативно-правовую основу экономического взаимодействия Церкви и государства; *умеет* экономически обоснованно распределять денежные средства; *владеет* основами предпринимательской деятельности на приходе и в его структурах;
4	Способность использовать основы правовых знаний в	базовый	Студентка *знает* основы текущего законодательства, регулирующего все сферы жизни общества, прежде всего, социальную сферу; *умеет* владеть

	различных сферах деятельности (ОК-4).		алгоритмом решения профессиональных задач с применением теологических и правовых знаний; *владеет* умением ставить цели и выбирать пути ее достижения
5	Способность к коммуникации в устной и письменной формах на русском и иностранном языках для решения задач межличностного и межкультурного взаимодействия (ОК-5).	базовый	Студентка *знает* способы формализовать изучаемые нормы русского и иностранного языка, с целью интенсификации его применения; *умеет* выстраивать собственное вербальное и невербальное поведение в соответствии с нормами культуры изучаемого и русского языка*;* *владеет* навыками строить высказывание, адекватно отражающие культурные ценности изучаемого языка;
6	Способность работать в коллективе, толерантно воспринимать социальные, этнические, конфессиональ-ные и культурные различия (ОК-6).	базовый	Студентка *знает* особенности организации катехизаторской работы в рамках прихода и благочиния; *умеет* осуществлять перспективное планирование катехизаторской работы; *владеет* способностью находить конструктивные решения в затруднительных ситуациях
7	Способность к самоорганизации и самообразованию (ОК-7).	базовый	Студентка *знает* виды самооценки, уровни притязаний, их влияния на результат образования и профессиональной деятельности; *умеет* решать на практике конкретные задачи, создавать необходимые условия для самообразования и повышения мастерства; *владеет* навыками самоанализа и сравнения результатов практических задач с поставленной целью самообразования;
8	Способность использовать методы и инструменты физической культуры для обеспечения полноценной социальной и профессиональ-ной деятельности (ОК-8).	базовый	Студентка *знает* основы методики самостоятельных занятий и самоконтроль за состоянием своего организма; *умеет* понимать роль физической культуры в развитии человека и подготовке специалиста; *владеет* развитием и совершенствование психофизических способностей и качеств.
9	Способность использовать приемы первой помощи, методы защиты в условиях чрезвычайных ситуаций (ОК-9).	базовый	Студентка *знает* возможные последствия ЧС, вызванных авариями, катастрофами, стихийными бедствиями и применением современных средств поражения; *умеет* идентифицировать основные опасные факторы воздействия на окружающую среду, оценивать риск и последствия их

			возникновения; *владеет* навыками по обеспечению безопасности в системе «человек-среда обитания».
10	Способность использовать основы теологических знаний в процессе духовно-нравственного развития (ОК-10).	высокий	Студентка *знает* особенности богословских учений с учетом исторического контекста; *умеет* аргументированно объяснить влияние богословия на развитие культуры; *владеет* способностью критически оценивать различные религиозно-философские концепции с позиции православного вероучения.
Общепрофессиональные компетенции (ОПК):			
11	Способность решать стандартные задачи профессиональ-ной деятельности теолога на основе информационной и библиографичес-кой культуры с применением информационно-коммуникацион-ных технологий и с учетом основных требований информационной безопасности (ОПК-1).	базовый	Студентка *знает* профессиональную терминологию, как корректно использовать выбранные решения стандартных задач профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом основных требований информационной безопасности; *умеет* навыками систематизации и выбора необходимой информации согласно задачам профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом требований информационной безопасности; *владеет* навыками свободного выбора необходимой информации согласно задач профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом основных требований информационной информации.
12	Способность использовать базовые знания в области теологии при решении профессиональных задач (ОПК-2).	базовый	Студентка *знает* основные методы обобщения информации в области теологии; *умеет* осуществлять решение практических задач с опорой на теологические знания; *владеет* способностью использовать базовые знания в области теологии при решении научных практических и профессиональных задач.
13	Способность использовать знания в области социально-гуманитарных наук для освоения профильных	базовый	Студентка *знает* основные пути и методы решения проблем гуманитарных, социальных и экономических наук; *умеет* выбирать наиболее эффективные пути и способы решения проблем гуманитарных, социальных и экономических наук; *владеет* основными методами решения

	теологических дисциплин (ОПК-3).		проблем гуманитарных, социальных и экономических наук.
Профессиональные компетенции (ПК) при осуществлении такого вида профессиональной деятельности как *учебно-воспитательная и просветительская:*			
14	Способность актуализировать представления в области богословия и духовно-нравственной культуры для различных аудиторий, разрабатывать элементы образовательных программ (ПК-5).	базовый	Студентка *знает* основную учебную, методическую и научную литературу по изучаемым дисциплинам; *умеет* анализировать учебно-методическую и научную литературу по проблемам теологии; *владеет* способностью разрабатывать элементы образовательных программ по теологическим и гуманитарным дисциплинам.
15	Способность вести учебно-воспитательную деятельность в образовательных и просветительских организациях различного уровня и типа (ПК-6).	базовый	Студентка *знает* особенности организации воспитательной работы и просветительской деятельности в образовательных организациях; *умеет* планировать и выстраивать систему воспитательной и просветительской деятельности в образовательной организации; *владеет* навыками применения эффективных методик и технологий на уроке и во внеурочной деятельности.

3. В ходе работы над ВКР студент продемонстрировал следующие профессиональные качества:

№ п/п	Профессиональные качества	Уровень владения (высокий, средний, низкий)	Особенности проявления качеств студентом
1	Способность работать с богословско-исторической, вероучительной литературой	высокий	Студентка активно использовала научно-богословскую литературу, представленную в печатном и электронном виде.
2	Своевременность выполнения заданий каждого этапа работы	высокий	Студентка выполняла задание своевременно и в срок, установленный руководителем.
3	Степень инициативности и самостоятельности студента	высокая	Студент была заинтересована в работе над планом ВКР, структурированности текста исследования. Студентка имеет достаточно полное представление о научно-богословской литературе по теме ВКР.
4	Конфессиональная включенность	высокая	Студентка несет послушание помощник преподавателя во взрослой воскресной школе в храме в честь иконы Божьей Матери «Казанская» г. Екатеринбурга.

Замечания и рекомендации руководителя. *Замечаний нет.*

Процесс и результат подготовки выпускной квалификационной работы позволяет сделать вывод о сформированности компетенций на ***базовом уровне***.

Выпускная квалификационная работа **Мартыновой Надежды Сергеевны** соответствует требованиям, предъявляемым к работам по направлению подготовки 48.03.01 Теология, уровень бакалавриата, профиль подготовки «Систематическая теология Православия» и может быть допущена к защите.

Дата_____ Подпись_____

АННОТАЦИЯ

на ВКР по теме «Спасение человека и мира в Священном Писании и Предании»

В ВКР предпринимается попытка подойти к решению экологических проблем через философское осмысление явления, которое прп. Максим Исповедник в своих трудах называет «космической литургией».

В ВКР рассмотрены следствия грехопадения и общность бытийной судьбы всей твари – и вкупе это означает не что иное, как ответственность человека за эту общую судьбу и, в частности, за судьбу природы и окружающей среды.

Продемонстрированы пути спасения человека и твари. Описаны объективная и субъективная стороны спасения.

Определена миссия христианина, которая заключается в совершении космической литургии, в которой он актуализует свое отношение к природе через экологические установки для основания православного экологического сознания.

Показано, что учение о «космической литургии» прп. Максима Исповедника может и должно стать для каждого христианина живым руководством по спасению мира.

«__»_____20__ г. _____/_____

(подпись студента) (расшифровка подписи)

АВТОРЕФЕРАТ

68 с., 66 источников

СПАСЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА И МИРА В СВЯЩЕННОМ ПИСАНИИ И ПРЕДАНИИ

Объект исследования – православное богословие.

Предмет исследования – православная христианская сотериология.

Методология основана на анализе текстов Священного Писания и Предания, представленных в богословских трудах данной тематики.

Цель выпускной квалификационной работы – заключается в том, что бы освятить основные положения православного учения о спасении.

В результате исследования были сделаны выводы:

1. Священное Писание Ветхого Завета в книге Бытия описывает историю грехопадения первых людей. В Книге указывается, на уклонение человека от воли Творца, которая стала причиной возникновения непреодолимой пропасти между Богом и человеком с одной стороны и человеком и окружающей тварью с другой. Моисей достоверно излагает эту историю, что она не только мотивирует человека на восстановление утерянной связи со средой, но и указывает ему ориентиры, по которым он может восстановить эту связь.

2. Сотериологические учение Ветхого Завета усматривается в том, что оно является мессианским по своему характеру. Через все книги Ветхого Завета, красной нитью проходит учение о грядущем явлении Спасителя. Множество прообразов и пророчеств концентрируют внимание читателя на том, что Бог лично принимает участие в спасении человека.

3. Негативные последствия пожинаемые человеком вследствие деструктивной деятельности является по существу частью того кризиса, которой возник после преступления первым человеком божьей заповеди.

4. В соответствии с преданием объективная и субъективная сторона спасения реализуется в Личности Господа Иисуса Христа.

5. Спасение мира в соответствии со Священным Преданием напрямую связано со спасением человека. С одной стороны человек является составной частью мира, с другой стороны человек является связующим звеном между тварным миром и Творцом. Однако же звеном, поврежденным вследствие уклонения от воли Божьей. Таким образом, восстановление связи человека с Богом является условием спасения тварного мира.

Практическая значимость выпускной работы усматривается в том, что работа может применяться в целях катехизации, также может представлять интерес для педагогов и экологов.

ABSTRACT

68 p., 66 reference

THE SALVATION OF MAN AND THE WORLD IN SCRIPTURE AND TRADITION

The object of study - Orthodox theology.

The subject of the study – Orthodox Christian soteriology.

The methodology is based on an analysis of the texts of Scripture and Tradition presented in the theological works of this subject.

The target of the final qualification work is to sanctify the main provisions of the Orthodox doctrine of salvation.

The study concluded:

1. The Old Testament scripture in Genesis describes the history of the fall of the first people. The book indicates the deviation of man from the will of the Creator, which caused the emergence of an unbridgeable gap between God and man on the one hand and man and the surrounding creatures on the other. Moses reliably sets out this story that it not only motivates a person to restore a lost connection with the environment, but also indicates to him the guidelines by which he can restore this connection.

2. The soteriological doctrine of the Old Testament is seen to be messianic by its nature. Through all the books of the Old Testament, the doctrine of the coming appearance of the Savior runs through the red thread. Many types and prophecies focus the reader's attention on the fact that God personally takes part in the salvation of man.

3. The negative consequences reaped by a person as a result of destructive activity are essentially part of the crisis that arose after the crime by the first person of God's commandment.

4. According to tradition, the objective and subjective side of salvation is realized in the Personality of the Lord Jesus Christ.

5. The salvation of the world in accordance with Holy Tradition is directly related to the salvation of man. On the one hand, man is an integral part of the world; on the other hand, man is the connecting link between the created world and the Creator. However, the link is damaged due to deviation from the will of God. Thus, the restoration of a person’s connection with God is a condition for the salvation of the created world.

The practical significance of the graduation work is seen in the fact that the work can be applied for catechesis purposes, it can also be of interest to educators and environmentalists.

Негосударственное частное учреждение – образовательная организация
высшего образования «Миссионерский институт»

Мартынова Надежда Сергеевна

ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА БАКАЛАВРА

Спасение человека и мира в Священном Писании и Предании

Направление подготовки 48.03.01 Теология
Профиль ОПОП «Систематическая теология Православия»

Руководитель:
канд. богословия, прот.
С. В. Алексеев.

Екатеринбург, 2020 г.

Оглавление

Введение.....**ОШИБКА! ЗАКЛАДКА НЕ ОПРЕДЕЛЕНА.**

Глава 1. Предпосылки православного учения о спасении……..7

1. 1. История грехопадения 7

1. 2. Пророчества и прообразы спасения в Ветхом Завете 13

1.3. Мир в тени грехопадения ……...17

Выводы .....**Ошибка! Закладка не определена.**

Глава 2. Спасение мира и человека ..... **ОШИБКА! ЗАКЛАДКА НЕ ОПРЕДЕЛЕНА.**

2. 1. Спасение человека .....**Ошибка! Закладка не определена.**

2. 1. 1. Объективная сторона спасения ..... **Ошибка! Закладка не определена.**

2. 1. 2. Личное спасение 30

2. 2. Спасение мира 35

2. 2. 1. Творение мира 35

2. 2. 2. Учение о разделениях прп. Максима Исповедника 43

2. 2. 3. Космическая литургия как экологический принцип православной культуры ……...…50

Выводы 55

Заключение 57

Библиографический список……..……....59

Введение

Учение о спасении, будучи краеугольным камнем христианской веры, на протяжении всей истории Новой Эры, волновало умы людей и представляло собой предмет, порой, самых острых дискуссий.

Священное Предание Святой Соборной Апостольской Церкви хранит это учение.

Промысел Божий о спасении человека, превосходя человеческий разум, тем не менее, обращен человеку и раскрывается по мере приближения человека к Богу.

История Российского государства неразрывно связана с православной культурой. Эта культура, в свою очередь, веками влияла на формирование характера ее носителей, объединяла и сплачивала народы.

В то же время, история русского православия, будучи связана с историей Российского государства, шла тернистым путем, знала лучшие времена и времена тяжелых потрясений.

Особенности Российского государства трех последних десятилетий связаны не только с возрождением церковной жизни общества, но и с системным кризисом, который проявляется, как в социальной, так и в экологической сфере. Православное учение о спасении несет в себе всю полноту знания о восстановлении цельности человека в его отношении к Богу, внутренней и внешней жизни.

Это знание с помощью верных чад Церкви, на современном этапе, может и должно иметь более широкий выход в гражданское общество, и стать краеугольным камнем гражданского самосознания.

В связи с этим **цель работы** заключается в том, что бы освятить основные положения православного учения о спасении.

Актуальность данной работы усматривается в том, что, как мы полагаем, причина экологического кризиса коренится в нехристианской позиции, понимания роли человека в окружающем мире.

В окружающей человека среде по причине конфликта интересов происходят войны, негативные изменения природной среды, социальная и экономическая несправедливость, опустошительные эпидемии и т. д.

Субъективная реальность современного человека характеризуется психологической нестабильностью, эмоциональной напряжённостью.

В рамках современных биологии, психологии, социологии и философии нет единого взгляда на происхождение человека, его природу и смысл его существования.

Православная сотериология предлагает человеку целостную картину мира с ясным пониманием природы человека, его происхождения и его места в мире. Поэтому христианское учение о спасении также актуально в наши дни, как и две тысячи лет назад. Более того, в наши дни актуальность этого учения становится тем острее, чем ближе человечество подходит к концу своей истории.

В **задачи** работы входит:

1. Проанализировать основные положения Священного Писания о грехопадении и его последствиях, сотериологические установки Нового Завета и развитие их в церковном Предании.

2. Проанализировать основные положения Священного Писания о творение и о спасении мира.

Объектом исследования является – православное богословие.

Предметом исследования является – православная христианская сотериология.

Методология основана на анализе текстов Священного Писания и Предания, представленных в богословских трудах данной тематики.

Обзор литературы.

При разработке догматической основы учения о спасении мы опирались на следующие труды: О. В. Давыденков, прот. «Догматическое богословие», Д. Ф. Аникин «Догматическое Богословие», Макарий (Булгаков), митр. «Православно-догматическое Богословие».

Антропологический аспект православного богословия рассматривался в трудах: Григория Нисского, свт. «Об устроении человека», Мефодия (Зинковского), иеромон. «Иерархическая антропология преподобного Максима Исповедника», А. Ю. Геронимуса, прот. «Современное знание в свете антропологии преподобного Максима Исповедника».

Догмат об искуплении представлен в трудах П. В. Гнедича, прот. «Догмат искупления в русской богословской науке (1983 – 1944)», В. Леонова, свящ. «Искупление», Б. А. Тихомирова «Искупление».

В трудах Михаила (Мудьюгина), архиеп. раскрывается учение о спасении «Православное учение о личном спасении», «Основы православного учения о личном спасении по Священному Писанию и святоотеческим высказываниям», также учение о спасении представлено в трудах К. Е. Скурата «Святоотеческое учение о спасении»

В данной работе приведены материалы из работ ученых, таких как А. Г. Заварзина «Антипод Ноосферы», Л. Уайта мл. «Современный экологический кризис и пути его преодоления», Кураева А. В., диак. «Виновно ли христианство в экологическом кризисе?», также приводится «Основы социальной концепции Русской Православной Церкви», в которых раскрывается современная экологическая обстановка под негативной деятельностью человечества.

В работе был представлен труд А. Нестерука, в котором он описывает учение о космической литургии и роли человека в спасении тварного мира прп. Максима Исповедника «Космос мира и космос Церкви: прп. Максим Исповедник и богословское завершение космологии», для понимания космической литургии была приведена статья С. С. Хоружий «Космическая литургия как экологический принцип православной культуры».

В данной работе используются труды, в которых рассматривается духовно-нравственный аспект человечества; Иоанн (Зизиулас), митр. Пергамский, были приведены работы относящиеся к описанию работ самого

ап. Павла, например, Иоаннуарий (Ивлиев), архим., и толкование на соборное послание Иустина (Поповича), Челийского, прп. на Евангелие от ап. Матфея.

Практическая значимость выпускной работы усматривается в том, что работа может применяться в целях катехизации, также может представлять интерес для педагогов и экологов.

Новизна работы заключается в том, что предпринимается попытка подойти к решению экологических проблем через философское осмысление явления, которое прп. Максим Исповедник в своих трудах называет «космической литургией».

Работа состоит из введения, двух глав.

В 1-й главе рассматривается история грехопадения первых людей и даются представления православного вероучения о данном событии. Также в данной главе рассматривается христианское понимание мессианских пророчеств Ветхого Завета. Иллюстрируется пагубное влияние каинитской культуры на окружающий мир человека.

Во 2-й главе приводится объективная и субъективная сторона спасения. Дается понятие, что такое спасение и грех в рамках сотериологии. Рассматривается юридическая, нравственная и органическая теории искупления. Рассматривается христианское учение о спасении человека и тварного мира. Объясняется роль человека в спасении мира.

К работе прилагается список использованной литературы.

Ключевые слова: творение, искупление, спасение, учение о разделениях, космическая литургия.

Глава 1. Предпосылки православного учения о спасении

1.1. История грехопадения

Христианство, как и другие авраамические религии, исповедует монотеизм и имеет в своей основе учение о грехопадении первых людей.

Вместе с тем, следует отметить, что принципиальная особенность христианского монотеизма состоит в том, что он возвещает истину о Триединстве Бога.

Как ниже будет показано, только в рамках тринитарного монотеизма учение о спасении обретает психологическую последовательность и логическую непротиворечивость.

Примечательно, что учение о грехопадении первых людей в той или иной форме встречается у большинства народов мира.

Все эти мифы и сказания несут в себе столь много общих элементов, что типологически накладываются друг на друга и невольно заставляют думать, о первоисточнике, к которому они восходят. По словам Т. Буткевича: «Ни один языческий народ не хранит предания, которое отвергало бы предания других народов о первоначальном блаженстве прародителей и последующей его утрате через грехопадение»[1].

Эту общечеловеческую историю и предание Библия сохранила для нас наиболее достоверно. Пророк Моисей начертал Священную историософию – от начала Божьего творения мира до грехопадения человека и его последующей судьбы. В Библии же указана и причина разрыва связи человека с Богом, и то, как Бог возобновил связь с человеком[2].

[1] Буткевич Т. Зло, его сущность и происхождение. СПб, 2005. С. 136.

[2] См. об этом: Холодов Е. Аскетическая практика христианского Востока // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/antropologiya-i-asketika/asketicheskaja-praktika-hristianskogo-vostoka/1?=1.1.+%D0%A1%D1% (дата обращения: 04.05.2020).

Перед тем, как явить человека, Творец предуготовил для него видимый мир. На это обстоятельство, следуя апостольской традиции, указывает свт. Григорий Нисский[3] и другие святые отцы.

Библия повествует, что Бог призывает человека участвовать в продолжении Своего плана относительно творения, стимулируя те способности, дары и качества человека, которыми тот отличается от других творений. Человек по замыслу Божьему должен заботиться обо всей земле с любовью (Быт. 1: 28-29)[4].

Замысел Творца по отношению к человеку состоял в том, чтобы человек, по мере послушания, совершенствовался и передавал это совершенство окружающему его творению.

Приведем для иллюстрации слова Антония, митр. Сурожского: «Мы должны понять, что наше христианское призвание заключается, между прочим, и в том, чтобы самим погрузиться в Божественную стихию, любовью, мудростью своей увлечь за собой все мироздание в глубины Божии»[5].

История грехопадения, образно описанная в Книге Бытия, повествует, что преслушанием человек уклонился от того, чтобы участвовать в продолжении Божьего плана относительно творения, и тем самым приобрел направленность противоположенную творению.

В связи с этим, мы считаем необходимым, в самых общих чертах осветить историю грехопадения в том виде, как ее представляет православное вероучение.

Писание повествует нам, что некий змей подстрекает первых людей к богоотступничеству. Он находился в раю неподалеку от древа «*познания*

[3] См. об этом: Григорий Нисский, свт. Об устроении человека // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Nisskij/ob_ustroenii_cheloveka/ (дата обращения 19.04. 2020).
[4] См. об этом: Феофил Антиохийский, свт. Апологеты. Защитники Христианства // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Istorija_Tserkvi/apologety-zashitniki-hristianstva/5 (дата обращения: 15.04.2020).
[5] Антоний, митрополит Сурожский. Толкование к Римлянам послание ап. Павла 8 глава 19 стих // Экзегет Библия и толкования. 2017-2020. URL: https://ekzeget.ru/bible/k-rimlanam-poslanie-ap-pavla/glava-8/stih-19/antonij-surozskij-mitropolit/ (дата обращения: 15.04.2020).

добра и зла» (Быт. 2:17), и сумел привлечь и прельстить первую женщину Еву, а через нее прельстить и Адама (Быт. 3:1–7).

После краткого диалога со змием, она срывает плод, вкушает от него, затем несет мужу, и он, послушав гласа своей жены, вкушает плод от Древа (Быт. 3: 1–7).

Как мы видим, свободное волеизъявление первого человека, становится причиной разлада отношений между человеком, Богом и окружающей его тварью[6].

С горечью Бог констатирует Адаму, как следует из книги Бытия, следующую ситуацию, порожденную самим человеком: «*проклята земля за тебя, <…>, терния и волчцы произрастит она тебе*» (Быт. 3: 17–18). Церковно-славянский перевод конкретнее указывает на это обстоятельство «*проклята земля в делех твоих*» (Быт. 3: 17).

Из-за непослушания человек стал проклятием земли, и его падение в то же время было и падением природы[7].

В труде свящ. Владимира Зноско, "Христа ради юродивый иеросхимонах Феофил, подвижник и прозорливец Киево-Печерской лавры" находим следующие строки: «Согрешил человек, не послушался заповеди Божией. Его непослушание Богу наказано непослушанием ему тварей земных, и сам человек стал страшиться уже тех зверей, которые некогда были покорны ему»[8]. Грех прародителей – по существу, не просто непослушание; это нежелание нести свой крест, на Божьей ниве – ниве человеческого совершенствования и совершенствования окружающего мира[9].

---

[6] См. об этом: Холодов Е. Аскетическая практика христианского Востока // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/antropologiya-i-asketika/asketicheskaja-praktika-hristianskogo-vostoka/1?=1.1.+%D0%A1%D1% (дата обращения: 04.03.2020).

[7] См. об этом: Назаров М. В. Для чего Богом созданы животные // Русская Идея. 2020. URL: https://rusidea.org/39006 (дата обращения: 04.03.2020).

[8] Зноско В. И., свящ. Христа ради юродивый иеросхимонах Феофил, подвижник и прозорливец Киево-Печерской лавры //Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Zhitija_svjatykh/hrista-radi-yurodivyj-ieroshimonah-feofil-podvizhnik-i-prozorlivets-kievo-pecherskoj-lavry (дата обращения: 04.05.2020).

[9] См. об этом: Давыденков О., прот. Догматическое богословие // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Oleg_Davydenkov/dogmaticheskoe-bogoslovie/8 (дата обращения: 04.05.2020).

Парадоксальность ситуации грехопадения состоит в том, что Ева «искусилась до того, как взглянула на древо» – так об этом пишет Е. Холодов[10], т.е. здесь проявилась ее свободная воля.

Бытописатель повествует, что змей был первой и главной причиной, изобретателем и инициатором падения наших прародителей, и, следовательно, творцом всякого зла. Однако, змей как творение Божье должен был быть добрым (Быт.1:31). Но он стал орудием дьявола, говорящим из него, клевещущим на Бога и склонявшим Еву к злу. Подтверждение этому обнаруживает Откровение: «*И низвержен был великий дракон, древний змий, называемый диаволом и сатаною, обольщающий всю вселенную*» (Откр.12:9; Откр. 20:2). Евангелист пишет: «*он был человекоубийца от начала»* (Ин. 8: 44). Также в книге Премудрости читаем: «*завистью диавола вошла в мир смерть»* (Прем. 2:24). Апостол обращает внимание: «*змий хитростью своею прельстил Еву»* (2Кор.11:3). Также в книге Сираха находим следующие строки: «*от жены начало греха, и чрез нее все мы умираем»* (Сир. 25: 27). Зло восходит корнями к дьяволу – отсюда и всякий грех. Прп. Иустин (Попович) пишет: «между грешниками и дьяволом существует некое таинственное генетическое родство, поэтому боговдохновенный Апостол говорит: «*Кто делает грех, тот от диавола, потому что сначала диавол согрешил*» (1Ин. 3:8)»[11].

По причине грехопадения все существо человека претерпевает изменения: стремление к вкушению пищи становится чревоугодием, стремление к чадородию становится похотью и, словом, все добрые стремления трансформируются в страсти.

В лоне Православной Церкви отсутствует догмат, о последствиях грехопадения, однако Священное Предание, сохраняет учение, о связи первородного греха и греховности современного человека.

---

[10] Холодов Е. Аскетическая практика христианского Востока // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/antropologiya-i-asketika/asketicheskaja-praktika-hristianskogo-vostoka/1?=1.1.+%D0%A1%D1% (дата обращения: 04.05.2020).

[11] См. об этом: Иустин (Попович), Челийский, прп. Первородный грех, его причины и последствия // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Iustin_ Popovich/pervorodnyj_greh/ (дата обращения: 29.02.2020).

Великим Постом Церковь читает покаянный канон прп. Андрея Критского, в котором содержатся следующие строки:

«Первозданному Адаму в преступлении поревновав, познал я себя отчужденным от Бога, от вечного Царства и блаженства, грехов ради моих» (Быт. 3:6-7). *«Увы, несчастная душа моя, для чего уподобилась ты первозданной Еве? Ибо видела ты зло и уязвилась ты горько, прикоснулась ты к древу и вкусила ты дерзостно пагубной пищи*» (Быт. 3:6).

Природная склонность к греху, полученная человечеством вследствие грехопадения, усугубляется личным произволением каждого человека.

Святое Крещение избавляет человека от вины прародителей, а таинство покаяния, является самым действенным средством Святой Соборной Апостольской Церкви, отвращая человека от греховного навыка. Время, за которое происходит это отвращение, зависит от степени укоренения злого навыка, степени осознания человеком негативных последствий греха, искренности раскаяния и решимости избавится от греха[12]. Время от грехопадения до вочеловечения Господа нашего характеризуется тем, что в нем может происходить только вынужденное покаяние, в процессе негативного опыта.

Однако по милости Своей Творец не мог допустить дальнейшего озлобления человека и умножения человеком злых деяний. Отныне, соответственно образу тления, Он облекает человека в кожаные ризы, которые ветшают и имеют ограниченный срок службы, и делает недоступным, для человека, древо жизни. Человек становится плотским, обремененным смертью душевной и телесной[13]. Именно по человеческой воле вся тварь претерпела искажение своей природы, о чем говорит св. ап. Павел: «*потому, что тварь покорилась суете не добровольно, но по воле покорившего ее*» (Рим. 8:20).

---

[12] См. об этом: Михаил (Мудьюгин), архиеп. Православное учение о личном спасении // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Mihail_Mudyugin/pravoslavnoe-uchenie-o-lichnom-spasenii/ (дата обращения: 29.02.2020).

[13] См. об этом: Михаил (Мудьюгин), архиеп. Православное учение о личном спасении // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Mihail_Mudyugin/pravoslavnoe-uchenie-o-lichnom-spasenii/ (дата обращения: 29.02.2020).

Грехопадение оказалось не только его «частным делом», но явилось поистине космической катастрофой. По учению свв. отцов, человек является личностным возглавителем твари, проводником Божественных действий на всю тварь. Состояние всего мира определяется его духовно-нравственным состоянием[14].

Поэтому в лице человека пал и лишился благодати весь тварный космос. Потеряв доступ к Божественной благодати, «*вся тварь совокупно стенает и мучится доныне*» (Рим. 8:22).

В богословской литературе есть разные суждения, о том, что является негативной потребностью спасения.

История человечества характерна тем, что на всем ее обозримом пространстве, человек искал спасения, главным образом от смерти, обращаясь к сверхъестественным силам[15].

Прот. Олег Давыденков выделяет четыре преграды отделяющих человека от Бога: грех, как бунт человека против Бога, проклятие, как проявление праведного суда Божьего, диавола, в неволе которого оказался человек после грехопадения, смерть духовную и телесную, как проявление власти диавола над человеком[16].

Архиеп. Михаил (Мудьюгин) рассматривая психологическую сторону проблемы, выделяет: диавольскую инспирацию (искушение), дефекты веры (негативный фактор) и себялюбие[17].

Прп. Иустин (Попович) отмечает: «грех и смерть являются единственной подлинной горечью, и мучением, и болью в человеческом мире.

---

[14] См. об этом: Михаил (Мудьюгин), архиеп. Православное учение о личном спасении // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Mihail_Mudyugin/pravoslavnoe-uchenie-o-lichnom-spasenii/ (дата обращения: 29.02.2020).

[15] См. об этом: Samuel G. F. Brandon. See Article History // Encyclopaedia Britannica, Inc. 2020. URL: https://www.britannica.com/topic/salvation-religion (дата обращения: 10.02.20).

[16] См. об этом: Давыденков О., прот. Догматическое богословие https://azbyka.ru/otechnik/Oleg_Davydenkov/dogmaticheskoe-bogoslovie/ (дата обращения: 10.02.20).

[17] См. об этом: Михаил (Мудьюгин), архиеп. Православное учение о личном спасении // Азбука веры. Православная энциклопедия [сайт]. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Mihail_Mudyugin/pravoslavnoe-uchenie-o-lichnom-spasenii/ (дата обращения: 09.02.2020).

Их присутствие и участие в человеческом мире приводят к тому, что люди воспринимают жизнь как проклятие»[18].

Ап. Павел пишет: как одним человеком грех вошел в мир, и грехом, так смерть перешла во всех человеков (Рим. 5:12).

Прп. Максим Исповедник пишет, что также, как по отлучению души от тела, тело становится мертвенным, также и по отлучению души от Бога, душа становится мертвой[19]. Священное Предание Святой Соборной Апостольской Церкви, говорит, что Крещение представляет собой духовное рождение человека.

Архим. Иannуарий (Ивлиев) пишет, по этому поводу следующее: «Если человек хочет быть спасен и войти в Царствие Божие, он прежде должен родиться свыше – то есть от животворящей силы Божией. Ему нужно обрести новое происхождение, не от земных плотских родителей, но от Бога»[20].

Суть, христианского спасения, таким образом, – не перемещение человека в лучшие обстоятельства и даже не реанимирование, но явление человека из духовного небытия.

1.2. Пророчества и прообразы спасения в Ветхом Завете

Христианское понимание мессианских пророчеств Ветхого Завета является по существу христоцентричным. Для постижения истоков христоцентричности православной экзегезы Ветхого Завета следует обратиться к типологическому методу толкования Священных Писаний, в соответствии с которым, череда образов или прообразов замыкаются эсхатологической перспективой, или временем настоящим.

---

[18] Иустин (Попович), Челийский, прп. Собрание творений: Т. 5: Толкование Евангелия от Матфея М., 2014. С. 91.

[19] См. об этом: Максим Исповедник, прп. Четыре сотни глав о любви // Христианская психология и антропология [сайт]. URL: https://www.xpa-spb.ru/libr/_Maksim-Ispovednik/chetyre-sotni-o-lyubvi.html) (дата обращения: 23.03.2020).

[20] Иannуария (Ивлиева), архим. Проповедь в Четверг Светлой седмицы // радио «Град Петров» [сайт]. URL: http://iannuary.ru/propoved-chetverg-paskha/ (дата обращения: 23.03.2020).

Ап. Павел указывал на событийную цепь событий Писания, как на ту, звенья которой представляют собой для христианина, с одной стороны назидательный характер, с другой – является предметом упования на будущее спасение (Рим. 15:4).

Уже для ранних апологетов христианства такое понимание было весьма характерным.

Приведем для иллюстрации слова из творения «О душе и теле и страстях Господних» II в. свт. Мелитона Сардийского: «В начале человеколюбивое Слово Отца сошло на землю, ради людей и жило с ними, и отдалило злых от праведных, и призвало праведных стать избранным народом. <…> Итак, от начала Слово страдало со всеми праведными и всегда было с ними: с Авелем умерщвлялось, с Ноем было в потопе водном, с Авраамом странствовало, с Исааком приносилось в жертву, с Иаковом было на чужбине, с Иосифом было продано, с Моисеем же спасалось бегством, и с Иисусом Навином сражалось, с Давидом спасалось бегством, с Исайей перепиливалось и в Теле Своем оно пребывало с ними. Облекся в тело от Девы ради людей Тот, Кто есть Слово с вами, и Бог есть Слово и Слово есть человек, и человек есть с Богом»[21]. В этих словах христианского апологета проливается свет на прообразовательное значение ветхозаветной истории, представленной ее участниками, во знаменовании миссии Господа нашего Иисуса Христа.

Свт. Ириней Лионский, видит невозделанность и девственность земли, из которой создан Адам, прообразом непорочного рождения Господа от Пречистой Девы[22].

Свт. Иоанн Златоуст, считает что, сон первого Адама, Самим Богом наведённый на него, является прообразом смерти Иисуса Христа

[21] Мелитон Сардийский, свт. О душе и теле и страстях Господних // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Meliton_Sardijskij/strasti/ (дата обращения: 28.02.2020).
[22] См. об этом: Ириней Лионский, сщмч. Обличение и опровержение лжеименного знания // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Irinej_Lionskij/protiv-eresej/1 (дата обращения: 28.02.2020).

(Ин. 10: 18; 14:31; 15: 45), источившего из ребра воду и кровь (Ин. 19: 34) «*последнего Адама*» (1Кор. 15: 4)[23].

Свт. Иоанн Златоуст видит, что после воскресения Христа в Нём восстановляется древний образ Адама (Быт. 2:25)[24].

Свт. Афанасий Великий почти всю Псалтирь объясняет в мессианском смысле. Он так же находит пророчество о Христе в Книге Притчей Соломоновых (Прит. 3:18), где Спаситель изображается древом исповедания: «*древо жизни для тех, которые приобретают ее*»[25].

Свт. Кирилл Александрийский практически во всем Пятикнижии видит указание на Христа. Иносказания Библии должны толковаться также и в нравственно-назидательном смысле, по мнению святителя. Свт. Кирилл придерживается нескольких методов, соединяя аллегорический и прообразовательный методы с историческим для ветхозаветных толкований. Свт. Кирилл Александрийский учит, что христианин должен «во всех книгах Моисея» отыскивать прообразования, касающиеся тайны Христа[26].

Свт. Кирилл Александрийский пишет: «Мелхиседек есть образ священства Христова»[27]. Этот же святой указывает и на то, что: «Христос – сын от свободной, т. е. от Нового Завета, в образ Которого Исаак разумеется сыном по обетованию и через веру»[28].

В беседах на Псалмы, пишет свт. Иоанн Златоуст, в 44 и 109, присутствует откровение Божественности Мессии: «*Ты иерей во век, по чину*

---

[23] Цит. по: Поликарпов Д. В., прот. Толкования святых отцов на мессианские места Библии Толкования святых отцов на мессианские места Библии // Азбука веры. Православная энциклопедия [сайт]. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Biblia/tolkovanija-svjatyh-ottsov-na-messianskie-mesta-biblii/ (дата обращения: 28.02.2020).

[24] Там же.

[25] Цит. по: Жураковский А. Е., свящ. Образ Христа в творениях Свт. Иоанна Златоуста // Милосердие.ru 2004-2020.. URL: https://www.miloserdie.ru/article/obraz-hrista-v-tvoreniyah-sv-ioanna-zlatousta-chast-1/ (дата обращения: 11.02.20).

[26]Цит. по: Христологические образы в ранней экзегезе святителя Кирилла Александрийского. Христос, предвозвещенный в Ветхом Завете // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL:https://azbyka.ru/otechnik/Kirill_Aleksandrijskij/hristologicheskie-obrazy-v-rannej-ekzegeze-svjatitelja-kirilla-aleksandrijskogo-hristos-predvozveshennyj-v-vethom-zavete/ (дата обращения: 11.02.20).

[27] Цит. по: Поликарпов Д. В., прот. Толкования святых отцов на мессианские места Библии // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Biblia/tolkovanija-svjatyh-ottsov-na-messianskie-mesta-biblii/ (дата обращения: 28.02.2020).

[28] Там же.

Мельхиседекову. Господь одесную Тебе сокрушил есть в день гнева Своего цари. Судит во языцех, исполнит падения, сокрушит главы на земли многих»[29].

В Евангелии читаем: «*Как родившиеся от служанки дети Иакова возненавидели Иосифа за сны и приняли решение убить его, так и Иудеи, по слову притчи Самого Иисуса Христа, говорили: „это наследник, пойдём, убьём его и завладеем наследством его„»* (Мф. 21: 38).

Здесь мы привели лишь малую часть прообразов Ветхого Завета, относящихся к евангельским событиям.

В целом же, по мнению современных христианских писателей, предсказания и пророчества о появлении Мессии, запечатлены целым сонмом ветхозаветных пророков, и исполнение их рождением Господа Иисуса Христа и всей Его жизнью, – представляют такое многознаменательное явление, которое в Божественном происхождении Богочеловека не оставляет никакого сомнения.

Примером такого непредвзятого исследования может послужить прекрасный труд прот. Димитрия Поликарпова «Толкования святых отцов на мессианские места Библии»[30], в котором, с привлечением довольно обширного материала, состоящего из свидетельств святых отцов и современных авторов, приведено большинство пророчеств и прообразов Ветхого Завета, имеющих непосредственное отношение ко христианской сотериологии.

Пророчества

Ветхий Завет, как подсчитывают ученые, содержит более 450 пророчеств о Христе. Только в Псалтири содержится не менее ста из них. Пророчества о Христе, образно говоря, расшиты золотой нитью по всем книгам Ветхого Завета. С пришествием Господа Иисуса Христа многие из них сбылись, о чем неоднократно свидетельствует Господь в Святом Евангелие.

[29] См. об это: Жураковский А. Е., свящ. Образ Христа в творениях Свт. Иоанна Златоуста // Милосердие.ru 2004-2020. URL: https://www.miloserdie.ru/article/obraz-hrista-v-tvoreniyah-sv-ioanna-zlatousta-chast-1/ (дата обращения: 11.02.20)

[30] См. об этом: Поликарпов Д. В, прот. Толкования святых отцов на мессианские места Библии // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Biblia/tolkovanija-svjatyh-ottsov-na-messianskie-mesta-biblii/ (дата обращения: 29.03.2020).

При этом Господь, исполняя свою миссию, связывал ее с исполнением пророчеств (Мф. 26:54; Лк. 24:47)[31].

Приведем некоторые из важнейших пророчеств Ветхого Завета, имеющие отношение к христианскому учению, о спасении:

1. Обетование Аврааму, что в его потомке благословятся все племена и народы земли (Быт. 12: 3, 18: 8).

2. Предсказание Моисею о приходе великого Пророка (Втор. 18:15).

3. Обетование Давиду о вечном Царстве его Потомка (2 Цар. 7:12).

4. Страдания Мессии (12:8, 9:17-19).

5. Власть Мессии Царя и Первосвященника (Пс.109:1,3-4).

6. Мессия – отвергнутый краеугольный камень (Пс. 117:22-27).

7. Мессия дарует Новый Завет и Слово Господне (Ис. 2:2-4)[32].

Само по себе, Священное Писание, является проявлением Богочеловеческой природы, так как написано людьми, по внушению Святого Духа.

1.3. Мир в тени грехопадения

Как было указано выше, Библия повествует, о роковой ошибке первых людей и о том, что Бог не перестает промышлять, о людях.

Для того, чтобы дать соответствующую оценку преступлению заповеди первых людей, необходимо пролить свет на образовавшийся, в результате грехопадения ущерб, нанесенный тварному миру.

Острота кризиса тварного мира, на текущий момент, выражается в неблагоприятном состоянии экологии.

[31] См. об этом: Илларион Алфеев, митр. Православие Том 1 // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ilarion_Alfeev/pravoslavie-tom-1/6_2_3 (дата обращения: 28.02.2020).

[32] См. об этом: Поликарпов Д. В., прот. Толкования святых отцов на мессианские места Библии // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Biblia/tolkovanija-svjatyh-ottsov-na-messianskie-mesta-biblii/ (дата обращения: 28.02.2020).

Трудно не согласится с профессором Г. А. Казначеевым в том плане, что в настоящее время человек не созидает «ноосферу», а скорее всего, созидает «некросферу»[33].

Достаточно привести следующие факты: рост народонаселения, рост производства, рост потребления, бедность, изменение структуры природопользования, обеднение биоразнообразия, вырубка лесов, истощение ресурсов, химическое загрязнение атмосферы, загрязнение атмосферы Земли, кислотные осадки, загрязнение Мирового Океана, загрязнение поверхностных и подземных вод, загрязнение почв, истощение озонового слоя, изменение климата.

Если Творец, одним Словом (дрвневр. בָּרָא бара) (Быт.1:3), выражающим Его волю, являет из небытия к бытию все видимое и невидимое, то человек своей волей, напротив, перевёл из бытия в небытие многие виды живых организмов.

Бесспорно, вышеперечисленные обстоятельства является плодами деятельности человека на Земле, и это его характеризует определенным образом (Мф. 7: 16), ибо эти плоды нельзя назвать добрыми.

Деятельность человека, опосредована его сознанием. Формирование человеческого сознания происходит под влиянием культуры. Корнем же понятия «культура» является слово культ.

Метаистория содержащиеся в книге Бытия сообщает нам, что история людей после грехопадения начинается с братоубийства. Естественная тяга к совершенствованию и стремлению к лучшему трансформируется у первых людях в зависть (Быт. 4:8). С тех пор слова Господа, обращенные к Каину: «*Где Авель, брат твой*» (Быт. 4:9), и по сей день являются актуальными. Мы видим зависть, конкуренцию и братоубийственные войны и смертоубийства.

[33] См. об этом: Некросфера // Толковый словарь обществоведческих терминов. Н. Е. Яценко. 1999. URL: http://www.slovarnik.ru/html_tsot/n/nekrosfera.html (дата обращения: 02.04.2020).

Библия сообщает нам что после того, как Бог изгоняет Каина из среды людей он оставляет о нем попечение: дает ему знамение, что бы никто не смог его убить (Быт. 4:15), и определяет ему землю, в которой он может поселиться.

Человеческое градостроительство, как повествует Священное Писание, начинается именно в роду Каина, в этом же роду рождается производство оружия, музыкальных инструментов, украшений, тешущих человеческое тщеславие – все это впервые появляется в роду Каина.

До рождения Христа вся человеческая культура представляла собой не что иное, как культуру Каина. Однако христианская культура насаждается в сердце человека не через насилие, а через любовь. Но не каждый человек желает принять сердцем христианскую культуру, многие закостеневая в грехе, так и остаются в лоне братоубийственной, каинитской культуры[34].

Каинитская культура не только существует в современном мире, но и набирает чудовищные обороты.

Однако, как это ни странно, многие пытаются отыскать именно в христианской культуре корни современного кризиса.

Митр. Иоанн (Зизиулас), в труде «Православная церковь и третье тысячелетие» пишет: «христианство несет большую долю ответственности за экологический кризис. Это признают все»[35].

Действительно, виновниками экологического кризиса, во многом, являются люди, так или иначе, причастные к культуре христианской.

Вместе с тем, с одной стороны, христианство, мноконфессионально, и следует отметить, что стремительное порабощение человеком окружающей среды началось с конца XVII столетия, с началом индустриализации. В авангарде этого процесса были, католические и протестантские страны.

С другой стороны, даже Апостольская Церковь несет в себе два аспекта: Божественный и человеческий. Если Бог абсолютно благ, и в Нем *несть*

[34] См. об этом: Корепанов К. В., иер. Читаем Ветхий Завет // Официальный лекторий отца Константина Корепанова. URL: https://корепанов.рф/27 (дата обращения: 16.04.2020).

[35] Иоанн (Зизиулас), митр. Православная церковь и третье тысячелетие // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Ziziulas/pravoslavnaja-tserkov-i-trete-tysjacheletie/#sel (дата обращения: 02.04.2020).

пременения или преложения осенения, то человеческий аспект изменчив и разнороден, поэтому более справедливо говорить не о вине Христианства, а о вине конкретных христиан.

При этом диак. А. Кураев справедливо замечает: «<…> у христиан, однако же, найдется не меньше оснований признать приверженцев теории эволюции, виновниками современного экологического кризиса. Но с той лишь разницей, что в теории эволюции нет места для Бога, в ней на вершине эволюции находится человек и ему не перед кем нести ответственность»[36].

Именно Библия, по утверждению митр. Антония Сурожского призывает человека преобразить, а не уничтожить Божье творение[37].

Религия, содержащая в себе учение, о преображении человека и всей твари, путем восстановлении связи с Творцом, не может быть причиной экологического кризиса.

Данное положение наводит на мысль, что не религия, задача которой восстановить связь человека с Творцом, но разрыв связи апостасия (греч. Αποστασία – отступничество) – истинная причина варварского отношения к природе.

Кроме того, нет оснований полагать, что в дохристианскую эпоху человечество мене хищнически относилось к природе.

Л. Уайт, утверждает: «Разрушив языческий анимизм, христианство открыло психологическую возможность эксплуатировать природу в духе безразличия к самочувствию естественных объектов»[38].

Однако, дохристианские культы не отличались более рачительным отношением к природе. Ведь в язычестве, как пишет диак. А. Кураев: «Любой

[36] Кураев А. В., диак. Виновно ли христианство в экологическом кризисе? // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/dary-i-anafemy-chto-xristianstvo-prineslo-v-mir#a_z49 (дата обращения: 15.04.2020).

[37] См. об этом: Антоний, митрополит Сурожский. Труды // Литмир. Электронная библиотека. URL: https://www.litmir.me/br/?b=569431&p=182 (дата обращения: 15.04.2020).

[38] Уайт Мл. Современный экологический кризис и пути его преодоления // Учебники онлайн [сайт]. URL: https://uchebnik-online.com/67/11.html (дата обращения: 18.03.2020).

дух выше человека и значимее его в иерархии бытия. Значит – спрос не с человека, а с духа»[39].

Заметим, что далеко не все духи отличались умеренностью, и требовали кровавых жертвоприношений, в том числе человеческих, в количествах несовместимых с целями сохранения окружающей среды.

В свете христианского вероучения, современный экологический кризис человечества – есть не что иное, как часть суда над человеком, вследствие разрыва воли человека с волей Божией.

Свт. Николай Сербский говорил: «пока произносилось слово «суд» была понятна и причина, которая привела к беде, был известен и Судья, попустивший беду, и цель ради которой беда была попущена»[40].

В данное время среда обитания человека еще не окончательно погублена, но является значительно искаженной и испорченной человеком «в природе как в зеркале отразилось первое человеческое преступление»[41].

Сущность такого отражения в сфере обитания человека адекватней всего именовать термином В. П. Заварзина «какосфера», т.е. «дурная сфера»[42].

Однако, Священное Писание пишет, что спасти и или окончательно погубить себя и всю тварь, все ещё является предметом волеизъявления человека (Втор. 30:15–20). Ибо объективная сторона спасения Господом уже выполнена (Кор. 6:9) и теперь все взоры устремлены на человека (Рим. 8:19).

---

[39] Кураев А.В., диак. Дары и анафемы. Что христианство принесло в мир // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/dary-i-anafemy-chto-xristianstvo-prineslo-v-mir#a_z49 (дата обращения: 18.03.2020).

[40] Николай Сербский, свт. Миссионерские письма // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https:// https://azbyka.ru/otechnik/Nikolaj_Serbskij/missionerskie-pisma/8 (дата обращения: 18.03.2020).

[41] См. об этом: Основы социальной концепции Русской Православной Церкви // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/osnovy-socialnoj-koncepcii-russkoj-pravoslavnoj-cerkvi#s13 (дата обращения: 18.03.2020).

[42] См. об этом: Заварзин А. Г. Антипод Ноосферы // Вестник Российской академии наук. - 2003, - Т.73. С. 627 – 636. // Соционауки. 2013-2020. URL: https://www.socionauki.ru/almanac/noo21v/number_2/5_6_2.pdf (дата обращения: 18.03.2020).

Выводы

1. Священное Писание Ветхого Завета в книге Бытия описывает историю грехопадения первых людей, которую по большей части в своих мифах и преданиях, в том или ином виде, имеют разные народы мира. Она является, не просто архетипическим феноменом. Библейская история грехопадения представляет собой указания на уклонение человека от воли Творца, которая стала причиной возникновения не преодолимой пропасти между Богом и человеком, с одной стороны и человеком и окружающей тварью, с другой.

2. По внушению Святого Духа Бытописатель настолько психологически достоверно излагает эту историю, что она не только мотивирует человека на восстановление утерянной связи со средой, но и указывает ему ориентиры, по которым он может восстановить эту связь.

3. Сотериологические учение Ветхого Завета усматривается в том, что оно является мессианским по своему характеру. Через все книги Ветхого Завета, красной нитью проходит учение о грядущем явлении Спасителя. Множество прообразов и пророчеств концентрируют внимание читателя на том, что Бог лично принимает участие в спасении человека.

4. История о грехопадении, если смотреть на нее через призму современных реалий по существу является длящимся во времени преступлением заповеди. Негативные последствия, пожинаемые человеком вследствие деструктивной деятельности, являются по существу частью того кризиса грехопадения.

Глава 2. Спасение мира и человека

2.1. Спасение человека

2.1.1. Объективная сторона спасения

В богословии святых отцов центральное место занимает учение о спасении. Несомненно, что все их богословие сотериологично, так как спасение – цель жизни верующих в Бога и уповающих на Него.

Их сочинения основываются на Святой Библии и исходят из христианского опыта самих писателей, совершенного знания богословских доктрин и путей духовной жизни и потому имеют большой авторитет в Православной Церкви.

Особенно следует отметить творения следующих святых отцов Церкви: сщмч. Игнатия Богоносца (I – II вв.), сщмч. Иустина Философа (II в.), сщмч. Иринея Лионского (II – III вв.), сщмч. Киприана Карфагенского (II – III вв.), свт. Афанасия Великого (IV в.), свт. Василия Великого (IV в.), свт. Григория Богослова (IV в.), свт. Григория Нисского (IV в.), свт. Иоанна Златоуста (IV в.), еп. Амвросия Медиоланского (IV в.), еп. Кирилла Иерусалимского (IV в.), свт. Антония Великого (IV в.), свт. Макария Великого (IV в.), свт. Ефрема Сирина (IV в.), свт. Кирилла Александрийского (V в.), свт. Иоанна Лествичника (VI в.), прп. Исаака Сирина (VII в.), прп. Максима Исповедника (VII в.), прп. Иоанна Дамаскина (VIII в.), свт. Симеона Нового Богослова (XI в.), свт. Григория Паламу (XIV в.), свт. Тихона Задонского, епископа Кавказского Игнатия (Брянчанинова) (XIX в.), еп. Феофана Затворника, свт. Амвросия Оптинского и др., во все века питавшие богословскую мысль и во все времена направлявшие христианскую жизнь[43].

Понятие «Спасение» – включает в себя как объективную, так и субъективную сторону, потому является более емким, по отношению к

[43] См. об этом: Скурат К. Е. Святоотеческое учение о спасении // Библиотечная система государственного университета «Дубна». URL: lib.uni-dubna.ru/search/files/rel_o_vere/rel_o_vere_spasenie.pdf (дата обращения: 15.04.2020).

понятию «искупление». Искупление – по существу, есть объективный аспект спасения людей, совершенный Христом. О нем сказано в прошедшем времени: «*Ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар*» (Еф. 2:8). Личное же усвоение плодов искупительного подвига Христа человеком – подразумевает субъективный аспект спасения, оно еще не совершилось и является целью, которую должен достигнуть верующий[44]: «*…со страхом и трепетом совершайте свое спасение*» (Флп. 2: 12).

Как было отмечено выше в православном предании учении о спасении приобретает психологическую и логическую последовательность. Домостроительство (икономия) тесно связана с учением о предвечном совете.

Всеведущий Творец, провидя злоупотребление человека свободой воли, будучи Неизменным в любви к нему, предуготовил план спасения, в соответствии с которым, Второе Лицо Святой Троицы, должно воплотиться, исцелить природу человека, оправдать, освятить и возвести к жизни вечной: «*Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную»* (Ин. 3:16)[45].

Священное Писание обнаруживает изречения, ясно свидетельствующие о том, что прежде создания мира Бог предназначил верующих во Христа к спасению. Священное Писание, кроме того, указывает на участие каждого из Лиц Пресвятой Троицы в деле спасения человека. Так, в послании к Ефесеям святой ап. Павел говорит об избрании нас во Христе к святой и непорочной жизни прежде сложения мира (Еф. 1:3–4)[46].

Многие другие места Священного Писания (Деян. 2:23; Еф. 1:11; Рим.8:29; Еф. 3:2,9; 1 Кор.2:7,8,10; Откр.13:8; 1 Перт. 1:19-20) также, со всей

[44] См. об этом: Давыденков О. В., прот. Догматическое богословие // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Oleg_Davydenkov/dogmaticheskoe-bogoslovie/9 (дата обращения: 20.04.2020).
[45] Там же.
[46] См. об этом: Матвеевский П. А., прот. Евангельская история // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Pavel_Matveevskij/evangelskaja-istorija/1_1_1 (дата обращения: 13.01.2020).

очевидностью сообщают, о предвечном совете Святой Троицы, направленном на спасение человека[47].

Добровольное согласие Второго Лица Пресвятой Троицы принести себя в жертву нас ради человек и нашего ради спасения является сутью Предвечного Совета. Творение мира, без этого согласия, было бы невозможно, также как без творческого действия Отца.

Бог в полной мере берет на себя ответственность перед своим творением, наделяя его своим смотрением[48].

Учение об искуплении имеет отношение как к тварному, так и к Божественному бытию. Непостижима тайна искупления даже для ангельских умов (1Петр 1: 10-12). Поэтому попытки создания искупительных теорий, в разные времена предпринимавшиеся, вызывали критическую реакцию в церковной среде, так как оказывались ущербными. Главная суть евангельской идеи об искуплении человечества была выражена Вселенским I Собором в принятом Символе веры[49].

Безусловно, термин, заимствованный из сферы социально-правового регулирования, «искупление», не может претендовать на абсолютно адекватное отражение сути крестной жертвы Христа, так как она является тайной превосходящей человеческий разум, в то же время этот термин является неотъемлемым элементом христианской сотериологии[50].

Христианство знало разные подходы в осмыслении понятия «искупление». Поскольку невозможно совершенно умалить буквальный смысл этого понятия, то в результате поисков богословская мысль пришла к тому, что Господь, принеся себя в жертву, на Кресте действительно совершил выкуп за людей. Но тогда возник вопрос: «кому?». Мнения разделялись.

---

[47] См. об этом: Матвеевский П. А., прот. Евангельская история // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Pavel_Matveevskij/evangelskaja-istorija/1_1_1 (дата обращения: 13.01.2020).

[48] См. об этом: Догматическое Богословие: руководство для подготовки к экзаменам сост. Д.Ф. Аникин − Екатеринбург: Екатеринбургская духовная семинария 2019. С. 182.

[49] См. об этом: Леонов В., иерей. Искупление // Православная Энциклопедия. 2007. URL: http://www.pravenc.ru/text/674968.html (дата обращения: 20.04.2020).

[50] См. об этом: Тихомиров Б. А. Искупление // Православная Энциклопедия. 2007. URL: http://www.pravenc.ru/text/674968.html (дата обращения: 20.04.2020).

Известный христианский философ III века Ориген решил, для себя, этот вопрос довольно просто: поскольку люди были в плену у дьявола, то и выкуплены Христом у дьявола.

Другое мнение сформировалось у римо-католиков, в средние века. Жертва Христа – есть удовлетворение божественного правосудия. Поскольку Бог не только милосерден, но правосуден, то он не мог оставить преступления без соответствующего воздаяния.

Основные этапы формирования и утверждения этой концепции связаны с именами Тертуллиана, Августина, Ансельма Кентерберийского и Фомы Аквинского. И, наконец, Тридентском соборе (1545–1563), она была провозглашена официальным учением Западной Церкви[51].

Но ведь Господь Бог – вовсе не карающий судья. К человеческой свободе и результатам осуществленного человеком свободного выбора Он относится с последней серьезностью[52].

В русской богословской мысли XIX–XX, так же, дискуссировался вопрос об искуплении. Участников этой дискуссии можно условно разделить на приверженцев «юридической», «нравственной» и «органической» теорий.

*Юридическая теория***.** Основным сторонником и выразителем этой теории в истории русского богословия принято считать митр. Макария (Булгакова). «Юридическая» теория подчеркивает преимущественно объективную сторону спасения как уже совершенного Христом. Она базируется на понятиях «заслуга», «удовлетворение», «право» и т.д. взятых из юридической практики[53].

Нравственная теория выражена в трудах митр. Антония (Храповицкого), преимущественно подчеркивает субъективную сторону спасения искупления. В деле искупления, сторонники этой теории,

---

[51] См. об этом: Яннарас Х. Вера Церкви // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/vera-cerkvi#n52 (дата обращения: 20.03.2020).

[52] Там же.

[53] См. об этом: Давыденков О. В., прот. Догматическое богословие // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Oleg_Davydenkov/dogmaticheskoe-bogoslovie/9 (дата обращения: 30.03.2020).

наибольшее значение придают не Его крестной смерти, а внутренним борениям Христа во время Гефсиманского моления. Согласно этой теории, не отказавшись от уготованной Ему Отцом Чаши (Мф. 26:39), Спаситель явил пример, который является основным для христиан[54].

Органическая теория. Ее сторонниками, по большей части, были богословы русской эмиграции ее можно также назвать «терапевтической». Грех ими мыслился, прежде всего, как болезнь человеческой природы, которая благодаря искуплению, совершенному Господом, была исцелена и обожена. Сама же суть искупления при этом не сводилась исключительно к одному событию земной жизни Господа, которая полностью рассматривалась в качестве искупительной[55].

Догмату искупления посвящен труд прот. Петра Гнедича «Догмат искупления в русской богословской науке».

Испытывая влияние Георгия Флоровского, в труде которого «Пути русского богословия» небезосновательно уделяется внимание влиянию западной традиции на русскую богословскую мысль, прот Петр Гнедич подвергает критическому анализу большую часть трудов русских богословов, посвященных догмату искупления.

В результате этого анализа, он приходит к неутешительным выводам: все отечественные авторы в той или иной степени испытывают влияние инославного богословия.

В качестве основных недостатков отечественной сотериологии прот. П. Гнедич усматривает: «неправильное понятие о Боге, необоснованность в Священном Писании и Церковном Предании»[56]. Вместе с тем, сам прот. П. Гнедич не в полной мере избавился от влияния прозападного богословия. Следуя западной традиции, он акцентируется на распятии Спасителя, в то

[54] Цит. по: Яннарас Х. Вера Церкви // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/vera-cerkvi#n52 (дата обращения: 20.03.2020).
[55] См. об этом: Яннарас Х. Вера Церкви // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/vera-cerkvi#n52 (дата обращения: 20.03.2020).
[56] См. об этом: Гнедич П. В., прот. Догмат искупления в русской богословской науке (1983 – 1944). М., 2007. С. 429 – 430.

время, как Восточное Христианство имеет предметом *чаяний Воскресение мертвых и жизнь будущего века,* в соответствии с апостольским словом: *если Христос не воскрес, то и проповедь наша тщетна, тщетна и вера наша* (Кор.15:14)[57].

В вышеуказанном труде Петра Гнедича выражается скепсис по отношению общецерковного статуса учения прп. Максима Исповедника о «деле Христовом как исполнении „призвания“ Адама, объединении миров тварного с нетварным, обожении космоса». Подвергается критике использование понятия православного богословия «обожение» в системе Владимира Лосского[58].

Между тем, понятие «обожение космоса», как будет показано ниже, отнюдь небезосновательно занимает одно из важных мест в православном богословии.

Вселенская Православная Церковь, в своей среде, имеет следующее учение об искупительной жертве Господа Нашего Иисуса Христа, в Котором понятие Космическая Литургия и обожение, является актуальными.

Не отвергая того, что Христос действительно спас человека ценой собственной жизни (1Пет. 1:18), в тоже время Православная Церковь никогда не рассматривала Крестную Жертву, как юридическую или коммерческую сделку.

Он выполнил послушание Богу (Флп. 2:8), добровольно приняв Крестные Страдания и смерть, душой сошёл в преисподнюю (Еф. 4: 9). Врата адовы сокрушил, вывел из ада души всех праведных людей, диавола одолел, победил смерть и воскрес (Рим. 8: 34), прославил человеческое естество, вознёс его в самое Небо, к Престолу благодати, образовал Церковь, став Её неизменным Главой, ниспослал на апостолов Духа Истины (Деян. 2: 3–4). Не

[57] См. об этом: Трибушный Д. О., свящ. Сотериология протоиерея Петра Гнедича: школьный богослов против школьного богословия // Христианское чтение № 1, 2018. URL:file:///D:/Users/1/Downloads/soteriologiya-protoiereya-petra-gnedicha-shkoln-y-bogoslov-protiv-shkolnogo-bogosloviya%20(1).pdf (дата обращения: 19.04.2020).
[58] Цит. по: Там же.

в юридической или коммерческой изворотливости, а в этом, состояла Миссия Христа, о спасение человека[59].

Все выше изложенное соответствует объективной стороне спасения, т.е. искуплении Богом человека, и оно совершилось при следующих условиях.

Первым и одним из главных условий искупления является Боговоплощение.

Вочеловечение Бога ломает все представления человечества о здравом смысле и природе вещей.

Этот догмат неразрывно связан с христианским учением о кеносисе. «Кеносис (греч. κένωσις – истощание, умаление) – богословское понятие, применяемое для обозначения добровольного умаления Сына Божьего, воспринятого Им уничижительного состояния, связанного с воплощением и совершением искупления человека.

Так, Сын Божий, Второе Лицо Святой Троицы, снизошел к миру, воспринял мучение и смерть ради любви к людям[60].

Ранняя Церковь родилась и развивалась в рамках эллинизированной Римской империи. Поэтому апостол предостерегает верующих: «*Смотрите, чтобы никто не увлек вас философией и пустым обольщением, по преданию человеческому*» (Кол. 2:8). Именно в связи с этим христианский писатель Тертуллиан написал всем известной риторический вопрос: «Так что же общего у Афин и Иерусалима, у Академии и Церкви?»[61].

Образованный грек, той эпохи, приобщаясь к опыту церковной жизни, искал ответ на вопросы и проблемы, сформулированные еще античными мыслителями[62].

---

[59] См. об этом: Давыденков О. В., прот. Догматическое богословие // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Oleg_Davydenkov/dogmaticheskoe-bogoslovie/9 (дата обращения: 25.04.2020).

[60]Виктор (Мамонтов), архим. Тайна умаления // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Viktor_Mamontov/tajna-umalenija/ (дата обращения: 25.04.2020).

[61] Тертуллиан О прескрипции против еретиков // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Tertullian/o_prescript/ (дата обращения: 25.04.2020).

[62] См. об этом: Яннарас Х. Вера Церкви // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/vera-cerkvi#n52 (дата обращения: 20.04.2020).

Драматическое столкновение двух различных типов сознания, заведомо непримиримых между собой, породило крупнейшие ереси первых веков новой эры – *несторианство и монофизитство*.

Церковь отстаивала истину Божественного воплощения в течение четырех веков, от попыток извратить ее, на третьем, четвертом, шестом и седьмом Вселенских Соборах: «Она боролась за спасение даже не «духа», но тела человека. Наше тело – плоть, а не один лишь дух»[63].

Вторым условием является Рождество Господа от Духа Свята и Марии Девы.

Прот. Сергий Булгаков писал: «Почитание Богоматери есть душа православного благочестия»[64].

По слову прп. Иоанна Дамаскина, наименование «Богородица» (греч. Θεοτ όκος) содержит в себе «все таинство [Божественного] домостроительства», «Все догматическое учение о Владычице нашей выражено в Ее именах: Богородица и Приснодева»[65].

Третье условие искупления принятие распятия и погребения за людей.

И четвёртое условие – Воскресение, ибо по слову Апостола «*если Христос не воскрес, то тщетнаи вера наша*» (1 Кор.15: 14–15).

При таких обстоятельствах совершилось искупление Господом человека.

2.1.2. Личное спасение

Спасение (греч. – σωτηρίαν) от сатанинских уз смерти совершается синергетически, в неразрывной связи усилий Бога и человека (Ин. 15: 5).

Человечество пребывает под гнетом греховности (Рим. 5: 12).

---

[63] См. об этом: Яннарас Х. Вера Церкви // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/vera-cerkvi#n52 (дата обращения: 20.04.2020).

[64] Булгаков С. Н., прот. Православие. Очерки учение Православной Церкви // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/novonachalnym/pravoslavie-ocherki-uchenija-pravoslavnoj-tserkvi/9 (дата обращения: 20.04.2020).

[65] Цит. по: Там же.

Грех (греч. – ἁμαρτία) – в богословской традиции, принято ассоциировать с промахом, заблуждением, уклонением от пути.

Факт того, что человечество находится под волей того, кто вошел в мир со смертью, то есть сатаны, подтверждается многими местами Священного писания, как Ветхого, так и Нового Завета.

Наиболее яркую иллюстрацию всеобщей склонности к греху выражает апостол следующими словами: «*Доброе, которого хочу, не делаю, злое, которого не хочу делаю»* (Рим7: 12).

Человек по велению собственной похоти искушается на грех, который рождает смерть (Иак. 1: 13-15). «*Помышления человека зло от юности его»* (Быт. 8: 21). Пророк Давид сокрушается «*в беззакониях зачат есмь и во гресех роди мя мати моя»* (Пс. 50). В другом месте Псалтыри «*читаем Вси уклонишася, вкупе неключима быша: несть творяй благостыню, несть до единого»* (Пс.13). Бог обращается к избранному народу, через Моисея «*скажи сынам Израилевым: вы народ жестоковыйный; если я пойду среди вас, то в одну минуту истреблю вас»* (Исх. 33:5). Пророк, ужаснувшись от видения Славы Божией говорит: «*Горе мне! Погиб я! Ибо я человек с нечистыми устами, и живу среди народа также с нечистыми устами* (Ис. 6: 5).

Это далеко не все примеры из Священного Писания, указывающие на всеобщую заражённость смертью, которая завистью сатаны вошла в мир.

Писание Нового Завета, также показывает множество примеров отношения Бога к человеческой греховности, как к болезни. Апостол Павел говорит, о всеобщей приверженности к греху Адама, называя его потомков «*чадами гнева»* (Еф.2: 3). Однако, в другом месте возвещает: *«Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут»* (1 Кор.15:22). Креститель Иоанн, обращаясь к пришедшим получить крещение фарисеям, называет их «*порождениями ехидны»* (Мф. 3:70). Господь, обращаясь к ученикам, говорит: «*род лукавый и прелюбодейный»* (Мф. 12: 39, 17:17). Также, Он отвечает фарисеям на то, что они дети Авраама: «*Ваш отец диявол и вы хотите*

исполнять похоти отца вашего» (Ин. 8:44). И, наконец, говорит своему ученику, «*отойди от меня, сатана! Ты мне соблазн*!» (Мф. 16:23).

Последние четыре примера иллюстрируют педагогический аспект отношения Бога к человеку. Совершенно очевидно, что Бог проецирует название нравственной болезни (греховность) человека на его личность, не с целью уничтожения человека, но с целью побудить к трезвению и обращению.

В противном случае война была бы против плоти и крови, с чем невозможно согласится, о чем и свидетельствует апостол Павел (Еф. 6: 12).

Человек был призван к вечной жизни. В ветхозаветной традиции уже с книги пророка Даниила слово жизнь приобретает эсхатологический смысл. В переводе Септуагинты, оно записано словосочетанием ζωὴ αἰώνιος, в отличии от βίος, которое употребляется лишь в биологическом смысле.

Евангельская традиция употребления словосочетания ζωὴ αἰώνιος, относит его к жизни будущего века. Вместе с тем, в отличие от иудейского эсхатологического понятия вечной жизни: «В Евангелии вечная жизнь понимается духовно и в этом смысле вносится в пределы земного существования» – пишет М. М. Тареев[66].

В понятии личного спасения усматриваются три основных аспекта:

а) спасение, прежде всего в эсхатологическом смысле, как стоящая перед человеком цель,

б) личная святость, достижимая в земной жизни и являющаяся залогом жизни будущей,

в) спасение, как процесс, предполагающий соответствующие усилия христианина[67].

Прот. Георгий Флоровский абсолютно справедливо замечает, что влияние западного богословия на русскую богословскую мысль, привело к

[66] Тареев М. М. Основы христианства // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Mihail_Tareev/osnovy-hristianstva-tom-2-evangelie (дата обращения: 25.04.2020).
[67] См. об этом: Михаил (Мудюгин), архим. Основы православного учения о личном спасении по Священному Писанию и святоотеческим высказываниям // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Mihail_Mudyugin/osnovy-pravoslavnogo-uchenija-o-lichnom-spasenii-po-svjashhennomu-pisaniju-i-svjatootecheskim-vyskazyvanijam/ (дата обращения: 25.04.2020).

внедрению в сознание православных христиан элементы, не свойственные святоотеческому учению, о спасении. В частности понятие «спасение» стало ассоциироваться с избеганием «вечных» мук и достижением «вечного блаженства»[68].

Такое понимание соответствует юридическому подходу и соотносится с понятиями «поощрение» и «наказание». В тоже время вечная жизнь, по учению святых отцов, это далеко не мусульманский рай с бесконечным наслаждением в обществе прекрасных гурий.

Вечная жизнь – прежде всего, возможность беспрепятственного общения человека с Творцом.

В тоже время, поскольку Святое Писание, написано человеческим языком и для человека, то крайняя категоричность, содержащихся в Нем поучений, в педагогическом смысле, является оправданной (Рим. 10:17, Кор.15:46).

Святые отцы говорят, о разных степенях вовлеченности человека в личное спасение: состояние раба, предполагающее страх Божий, в качестве побудительного мотива, состояние наемника, ожидающего вечных благ и состояние сына, желающего угодить отцу. На любом из отмеченных уровней духовной жизни возможно спасение[69].

Христология – раздел догматического богословия, раскрываемое Церковью учение о Богочеловеке Иисусе Христе.

«Христология дает ответ на вопросы: Какова Личность (Лицо, Ипостась) Иисуса Христа? Каким образом в Нем соединены две природы – Божественная и человеческая? В связи с этими вопросами христология логически разделяется на две части. Она включает учение о Ипостаси Бога-Слова,

[68] Флоровский Г. В, прот. Западные влияния в русском богословии // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Georgij_Florovskij/zapadnye-vlijanija-v-russkom-bogoslovii/ (дата обращения: 25.04.2020).
[69] Там же.

которое неразрывно связано с учением о Святой Троице, и учение о Боговоплощении»[70].

Экклесиология (экклезиология) (от греч. ἐκκλησία (эклесиа) – *наука о Церкви Христовой собрание*, Церковь, и λόγος (логос) – *слово: учение о Церкви) – направление богословия*[71].

Аскетика – данное слово использовано Церковью для обозначения того духовного опыта, совершаемого с усилием, который необходим для каждого члена Церкви в его отношениях с Богом[72].

Аскетизм – только средство к достижению христианского совершенства, а главной силой спасения служит благодать Святого Духа. Мы можем спастись, только прилагая к этому усилия. Но спасаемся не мы сами, а спасает нас Бог[73].

Следует отметить, что сами по себе успехи в аскетических упражнениях, будто пост, молитва, воздержание, молчание и т.д. являются лишь помощью в избавлении от греховных состояний, но не являются гарантом спасения человека. Условием соединения человека с Богом, является лишь Любовь Божья[74].

Применительно к спасению, два первых определения, выражают суть направленности учения закрепленного в Символе Веры. Последнее определение, отражает суть учения, накопленного христианством опыта деятельных усилий, направленных на спасение.

По мере воцерковления, человек имеет возможность, посредством благодати Святого Духа, приобщится к делу спасения и войти в жизнь вечную.

---

[70] Христология // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/xristologiya (дата обращения: 25.04.2020).

[71] Экклесиология // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/ekklesiologiya (дата обращения: 25.04.2020).

[72] См. об этом: Амвросий (Ермаков), архиеп. Введение в аскетику. СПб., 2017. С. 4.

[73] См. об этом: Дергалев С., иерей. Введение в православную аскетику // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/xristologiya (дата обращения: 25.04.2020).

[74] См. об этом: Максим Исповедник, прп. Четыре сотни глав о любви // Христианская психология и антропология. URL:https://www.xpa-spb.ru/libr/_Maksim-Ispovednik/chetyre-sotni-o-lyubvi.html (дата обращения: 23.03.2020).

2. 2. Спасение мира

2. 2. 1. Творение мира

Выше мы писали о том, что в результате грехопадения человек не только извратил свою внутреннюю природу, но и стал причиной того, что вся окружающая природа исказилась и стала собой представлять поврежденную сферу.

Также, по мере сил, опираясь на Святое Писание и Святоотеческое учение, мы освятили Евангельское положение, о том, что спасение твари зависит от человека.

Однако, остается невыясненным ряд вопросов. Идет ли речь только о живой твари или всем видимом творении? Насколько оправдано спасение животных и что оно может означать в эсхатологическом смысле? И главный вопрос: есть ли в творении, что то бессмысленное или случайное?

Для того, что бы ответить на эти вопросы обратимся к разделу Священного Писания повествующего о творении.

Уже на первых порах понимания христианской проблематики, связанной со спасением мира, мы сталкиваемся с тем, что спасение мира входит в план Божественного домостроительства (Ин. 3: 16).

Есть как минимум четыре аспекта включённые в понятие мир:

1) совокупности всего творения созданного Богом; 2) среда обитания человека, где господствует грех (1 Ин. 2:15); 3) состояние общества (группы лиц, коллектива, общности, общины), характеризуемое отсутствием вражды (конфликтов, войны); 4) внутреннее состояние человека, характеризующееся ощущением близости Бога, покоя, отсутствием проявления греховных позывов.

Первый аспект представляет собой идею о воплощении замысла Божия, о мире. Он воззвал из небытия вселенную, и с тех пор непрестанно промышляет о ней. Учение православной Церкви о Боге в общем отношении

Его к миру и человеку кратко выражено в словах Никео-Цареградского Символа веры: «верую во единого Бога... Вседержителя, Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым» – и состоит из двух частей: из учения о Боге, как Творце, и из учения о Боге, как Вседержителе или Промыслителе[75].

Митр. Макарий (Булгаков) пишет о том, что: «Напоследок Бог сотворил человека, который составлен из невещественной разумной души и вещественного тела, дабы из одного, сим образом составленного человека, видно уже было, что Он же есть Творец и обоих миров, и невещественного, и вещественного. По сей-то причине человек называется малым миром: ибо он носит на себе образ всего великого мира[76].

Как учит Православная Церковь: «Бог есть Творец видимых и невидимых тварей», о чем свидетельствуют такие пророки и апостолы как:

а) пророк Моисей: *в начале сотворил Бог небо и землю* (Быт. 1:1);

б) пророк Давид: *блажен, кому помощник Бог Иаковлев, у кого надежда на Господа Бога его, сотворившего небо и землю, море и все, что в них* (Псал. 145:5 – 6);

в) пророк Исаия: *Господь, сотворивший небеса, Он, Бог, образовавший землю и создавший ее; Он утвердил ее, не напрасно сотворил ее; Он образовал ее для жительства* (Исаии 45: 18; 42: 5);

г) ап. Петр и Иоанн: *Владыко Боже, сотворивший небо и землю и море и всё, что в них* (Деян. 4: 24);

д) ап. Павел: *Бог, сотворивший мир и всё, что в нем, Он, будучи Господом неба и земли, не в рукотворенных храмах живет* (Деян. 17: 24);

е) ап. Иоанн Богослов: *Который сотворил небо и все, что на нем, землю и все, что на ней, и море и все* (Откр. 10: 6).

Также Православная Церковь учит, что «Бог сотворил мир из ничего». И данную истину мы видим, во-первых, в Ветхом Завете, в начале сотворил

[75] См. об этом: Макарий (Булгаков), митр. Православно-догматическое Богословие. Том 1 // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL:https://azbyka.ru/otechnik/Makarij_Bulgakov/pravoslavno-dogmaticheskoe-bogoslovie-tom1/ (дата обращения: 16.04.2020).
[76] Там же.

Бог небо и землю (Быт. 1:1). Хотя еврейский глагол бара (ארב) – сотворил имеет двоякое значение, выражая как произведение чего-либо из ничего, так и образование из готовой материи (Быт. 1: 27), но здесь он употреблен именно в первом смысле: потому что пророк Моисей непосредственно продолжает, что созданная Земля же была безвидна и пуста, и что из этой-то неустроенной земли уже потом Бог образовал постепенно все видимое.

Во-вторых, данную истину, о сотворении мира, мы видим из того, что в Церкви ветхозаветной, действительно, существовало верование в происхождение мира из ничего: «*все сотворил Бог из ничего и что так произошел и род человеческий*» (2 Мак. 7: 28).

В-третьих, из тех мест Нового Завета, где говорится, *что Господь сотворил всяческая* (Кол. 1:16; Ефес. 3:9; Евр. 3:4; Откр. 4:11). Что *все из Него, Им и к Нему* (Рим. 11:36), *что все чрез Него начало быть, и без Него ничто не начало быть, что начало быть* (Ин. 1:3). Все эти выражения были бы не вполне справедливы, если бы материя существовала от века сама собой, и если бы Бог создал мир уже из готового вещества.

Наконец из прямых свидетельств св. апостола Павла, что мы Верою познаём, что веки устроены словом Божиим, так что *из невидимого произошло видимое* (Евр. 11:3), что *Бог называет несуществующее, как существующее* (Рим. 4:17).

О сотворении мира необходимо указать святых отцов, которые писали об этом событии, так например, постоянно исповедовали и проповедовали сотворение мира из ничего: Ерма, Тациан, Афинагор, Ириней, Тертуллиан, Ефрем Сирин, Иоанн Златоуст, Григорий Богослов, Григорий Нисский, Августин и другие. Но были и учения о том, что будто Бог создал мир из материи вечной или будто Бог произвел мир из самого себя. Указанные выше отцы Церкви в своих учения опровергли данные учения[77].

[77] См. об этом: Макарий (Булгаков), митр. Православно-догматическое Богословие. Том 1 // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL:https://azbyka.ru/otechnik/Makarij_Bulgakov/pravoslavno-dogmaticheskoe-bogoslovie-tom1/ (дата обращения: 16.04.2020).

Православное понимание Творения Богом мира «из ничего» исключает возможность двусмысленности. Здесь идет речь, в отличие от языческой философии, не о творении из хаоса и не о творении из двух начал, а именно явлении мира, не имеющего иной причины бытия кроме Триипостастного Бога[78].

Имя Бог (в евр. тексте אלהים – Элохиим) – множ. ч.), встречается в Священном Писании более 2500 раз. Буквально Оно переводится, как «Боги» или «Сильные». В то же время слово «Элохиим» всегда сочетается с глаголами единственного числа. Эта обстоятельство христианская традиция, с одной стороны, связывает с указанием на Святую Троицу, с другой – с так называемым множественным величественное. Потому оно всегда переводится не буквально «Боги», а как «Бог»[79].

Несмотря не предельную лаконичность библейского языка, заключенные в повествовании смыслы раскрываются для подготовленного читателя даже в не многих словах текста[80].

Вот, что пишет об особенностях библейского языка прот. Леонид Грилихес: «Этот язык обладает своей идиоматикой, своими риторическими приемами, своими законами композиции, в нем совершенно по-особенному может выстраиваться смысловая эмфаза и т.п.»[81].

В качестве примера приводится первые строки, открывающие книгу Бытия: «*В начале сотворил Бог небо и землю. Земля же была безвидна и пуста, и тьма над бездною, и Дух Божий носился над водою*» (Быт 1:1 – 2).

Прот. Леонид Грилихес пишет: «Слово бездна <…> (евр. – Техом) – это не бездонная пропасть, как обычно это понимается в современном русском

[78] См. об этом: Осипов А. И. Путь разума в поисках истины // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Aleksej_Osipov/put-razuma-v-poiskah-istiny/ (дата обращения: 16.04.2020).
[79] См. об этом: Кашкин А. С. Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие Учеб. Пособие для II курса духовной митрополия 2012. С. 132.
[80] См. об этом: Грилихес Л. Е., прот. Шестоднев в контексте Священного Писания // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Leonid_Grilihes/shestodnev-v-kontekste-svjashennogo-pisanija/_ (дата обращения: 16.04.2020).
[81] См. об этом: Там же.

языке, но синоним евр. ям «море». Техом – это всегда водная бездна, то есть море, мировой океан или морская пучина»[82].

Вместе прот. Леонид Грилихес отмечает, что слова земля и вода, которые воспринимаются обычно как антонимы, у бытописателя в данном случае, не противопоставляются друг другу, но указывают на одну и ту же реальность.

В библейском повествовании Бытописатель предстает пред нами, как тайнозритель. Сотворений мир – это мир, по преимуществу, представляющийся взору, что подчеркивается постоянно, после каждого творения словами «*и увидел Бог*» (Быт. 1: 31).

Прот. Леонид (Грилихес) замечает: «Мир логических построений должен уступить место миру очного свидетельства. В противном случае мы никогда не поймем <…> не только Ветхого Завета, <…> но и Нового, где Господь, придя к людям, не предлагает каких-либо доказательств бытия Божия, но вместо этого говорит: *видевший меня видел Отца* (Ин.14:19)

Первые две главы Бытия наиболее подробно и разработано излагают рассказ о Творении мира. Однако и другие книги Святого Писания касаются этой темы. Среди них можно отметить Псалмы, книги пророков, Иова и Притчи. В этих книгах содержаться чрезвычайно выразительные, высоко поэтические образы, уточняющие, дополняющие и развивающие тему творения. Эти образы указывают на контекст и ближайшую параллель к книге Бытия, поэтому их обязательно следует учитывать при анализе библейского повествования о творении[83].

Выделяя три существенных качества присущие первоматерии в книге Бытия, присущие земле от начала (пустота, безвидность и тьма), прот. Леонид (Грилихес) указывает на параллельные стихи из книги Сираха: *По*

[82]Грилихес Л. Е., прот. Шестоднев в контексте Священного Писания // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Leonid_Grilihes/shestodnev-v-kontekste-svjashennogo-pisanija/_ (дата обращения: 16.04.2020).
[83] См. об этом: Там же.

определению Господа дела Его от начала, и от сотворения их Он разделил части их (Сир. 16: 24–31).

Так он поясняет эти три качества изначального вещества, которые скрываются от наших глаз: во-первых, пустота, полная беспредметность, во-вторых, безвидность, отсутствие форм и очертаний, и в-третьих, непроницаемая тьма[84].

Моисей указывает на все три качества, хотя для того, чтобы стать причиной полной незримости, хватило бы и одного *земля же была безвидна и пуста, и тьма над бездною* (Быт. 1:1-5). Трижды повторенная предельная непроглядность первых шагов творения есть образ абсолютной недоступности для познания, знак непостижимости, окутывающей тайну Начала.

После того как мы обратили внимание, что Шестоднев начинается с перечисления трех негативных качеств первоматерии (безвидность, пустота, тьма), становится ясной внутренняя логика дальнейшего изложения истории творения. Видимый мир сотворяется в процессе последовательного устранение трех причин невидимости (Евр. 11:3). Так, тьма устраняется в первый (Быт. 1:3)[85].

Безвидность устраняется во второй день: Богом разделяется единая водная бездна на воды верхние и нижние и помещается между ними пространством, которое Он называет небом.

Тема разделения, при сотворении мира, обращает на себя внимание к книге притч (Притч. 8:2-7:29), в Псалмах (Пс. 32:7), в книге Иова (Иов. 38:10-11) и т.д. Эта тема находит свое развитие, как будет показано ниже, и в православной сотериологии.

В третий день Господь устраняет пустоту: возникают зелень, трава и плодоносные деревья (Быт 1:12). Параллельные стихи мы находим в книге

[84]См.: Грилихес Л. Е., прот. Шестоднев в контексте Священного Писания // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Leonid_Grilihes/shestodnev-v-kontekste-svjashennogo-pisanija/_ (дата обращения: 16.04.2020).
[85] См: Там же.

Сираха: «*И потом воззрел Господь на землю и наполнил ее Своими благами»* (Сир. 16:30).

В четвертый день Господь населяет небо и приводит к бытию звезды и два великих светила (Быт. 1:16). А в книге Сираха как бы раскрывается величие этого творческого акта, произведенного словами «да будет», в котором обнаруживается забота, о человеке, ибо светила должны ему также быть и знамениями (Сир. 43:2).

В пятый день населяются воды рыбами и пресмыкающимися, которым, как говорит псалмопевец «*несть числа»* (Пс. 103:25).

Как можно заметить, каждой из трех стихий (вода, небо, земля), соответствует свой день творения (с первого по третий). Также и наполнению каждой из стихий соответствует свой день (с четвертого по шестой).

Здесь все подчинено законам симметрии, одно лежит против другого и другим уравновешивается, как в книге Сираха: «*Так смотри и на все дела Всевышнего: их по два, одно напротив другого»* (Сир. 33:14).

Читая книгу Исход, можно найти следующие слова о том, что Господь «*в шесть дней создал небо и землю, море и все, что в них»* (Исх. 20:11). Апп. Павел с Варнавою возвещают о Боге Живом, «*Который сотворил небо и землю, и море, и все, что в них»* (Деян. 14:15). Эта формула может быть выражена и более развернуто, как, например, в Откровении: «*Ангел, которого я видел стоящим на море и на земле, поднял руку свою к небу и клялся Живущим во веки веков, Который сотворил небо и все, что на нем, землю и все, что на ней, и море и все, что в нем»* (Откр. 10: 5–6). Еще более предельно сжато о сотворении мира, можно выразить буквально в нескольких словах: «*Бог, сотворивший мир и все, что в нем*» (Деян. 17:24).

Но так или иначе, данная древняя вероисповедальная формула является кратким изложением истории творения мира, о котором Господь устами Псалмопевца говорит: «*Моя вселенная и все, что наполняет ее»* (Пс. 49:12)[86].

[86] См. об этом: Грилихес Л. Е., прот. Шестоднев в контексте Священного Писания // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Leonid_Grilihes/shestodnev-v-kontekste-svjashennogo-pisanija/_ (дата обращения: 16.04.2020).

Однако, при отсутствии человека, картина мира не была бы завершенной. Более того, она была бы лишена внутреннего смысла и великолепия. В связи с этим усматривается параллель между первым и последним днями творения: первый день безвидность и пустота, а последний – образ и подобие Божие, явленные в человеке.

Обширная богословская литература посвящена тому, что относится к образу и подобию Божию в человеке. Рассуждая, об этом имели в виду разум, слов, свободу, особое духовное устроении человека и т. д.

Однако, как указывали уже древние экзегеты, например, прп. Ефрем Сирин, свт. Иоанн Златоуст, ближайший контекст, то есть сам текст Библии, предлагает нам видеть образ Божий во власти (Быт. 1:26).

Эта идея прослеживается, к примеру, в псалме: «*все положил под ноги его: овец и волов всех и также полевых зверей, птиц небесных и рыб морских, все, преходящее морскими стезями»* (Пс.8:7-9). Также эту мысль мы видим и к книге Премудрости: «*Она дала ему силу владычествовать над всем»* (Прем. 10:1-2).

Власть, над тварью, как Богом установленный порядок сближает человека с Богом и одновременно наделяет человека ответственностью.

О значении библейского понятия власть прот. Леонид (Грилихес) пишет: «если Библия, повторяя одно и то же слово, акцентирует на нем наше внимание, то это может значить лишь то, что власть предполагает ответственность, а ответственность, в свою очередь, – свободное произволение, свобода – наличие разума, разум – слово»[87].

Словом Творец создает тварный мир, дискретно заложив в Слово все законы, свойства, элементы, связи и отношения. Физический мир создан по таким универсальным законом, что все пребывает в гармонии и равновесии.

Сам Творец всего сущего, по окончании творения мира, дает ему не просто хорошую оценку, но в превосходной степени, на что указывают слова «*хорошо весьма*» (Быт. 1: 31).

[87] Там же.

Важно отметить, что образ и подобие Божие, выделяющие человека из всей твари, кроме всего прочего выражаются в том, что как пишут святые отцы, человек есть существо словесное.

Дав начало творению, Бог говорит, но слово Божие обращено к безмолвию. Однако в конце это безмолвие нарушается – человек получает дар речи, обретает свои уста творение, чтобы прославить Творца.

Именно, слово (логос) как знак власти над всякой тварью – предоставлено человеку (Быт. 2:19).

Свт. Григорий Нисский пишет: «поскольку увидел Бог все, что Он создал, и вот, хорошо весьма; то утверждаю, что в каждом из существ должно быть усматриваемо совершенство добра. Ибо присовокупление слова: зело, усиливая значение, ясно показывает, что нет никакого недостатка в совершенстве»[88].

О Божественной премудрости возвещает псалом Давида: «*все премудростью основал еси»* (Пс. 103).

Слово «все» являясь общеутвердительным квантором, в суждении «все создано хорошо», исключает возможность того, что Бог сотворил что-то по случайности или вопреки доброму смыслу.

Если человек не может извлечь пользу для положительных знаний из чего-то, что его окружает, то это обстоятельство может указывать лишь на недостаток опыта или способностей самого человека.

По мере продвижения человека по пути знаний, круг объектов входящих в поле человеческих интересов расширяется.

2.2.2. Учение о разделениях прп. Максима Исповедника

Как мы уже отмечали, тема разделений при творении мира в Православном Предании приобретает сотериологический смысл.

[88]Григорий Нисский, свт. Толкования на Быт. 1:31 // Введенский мужской ставропигиальный монастырь Оптина пустынь. 2010-2020. URL: http://bible.optina.ru/old:gen:01:31 (дата обращения: 16.04.2020).

В трудах Игнатия Брянчанинова ярко выражена мысль, о том, что наследие святых отцов, будучи пронизанными Святым Духом актуально не только для своего времени, оно особенно актуально для нашего времени. Во многом это наследие является пророческим[89].

В частности богословское наследие прп. Максима Исповедника может представлять самый живой интерес для решения проблем, связанных с главными вызовами современности.

Прот. Александр Геронимус справедливо отмечает: «богословие прп. Максима Исповедника удовлетворяет всем условиям, необходимым для адекватного диалога со сферой современного знания»[90].

Секулярная идеология, подчиненная утилитарным целям и обремененная эгоизмом, отвергая идею Бога, стремится перенести христианское вероучение в разряд мифотворчества.

В то же время христианское мировоззрение, по мнению многих исследователей, представляет практический интерес для разных сторон фундаментальных человеческих знаний.

Одним из ярчайших примеров этого положения может служить литературное наследие прп. Максима исповедника[91].

Философское осмысление грядущих судеб мира, в свете учения прп. Максима Исповедника, представляет собой путь творения к Концу, к своим логосам и осуществляется посредством человека.

Иоанн Мейендорф пишет: «Идеи Оригена, Евагрия, каппадокийцев, Кирилла и Псевдо-Дионисия были сохранены для восточного христианства только благодаря его системе, в которой все значительные традиции обрели свое законное место»[92].

---

[89] Цит. по: Валерьев И. Св. Игнатий Брянчанинов о чтении святых отцов // Проза.ru. 2000-2020. URL:https://proza.ru/2017/02/12/1563 (дата обращения: 15.04.2020).

[90] Геронимус А. Ю., прот. Современное знание в свете антропологии преподобного Максима Исповедника // Учение Церкви о человеке. Богословская конференция Русской Православной Церкви. 2002. . URL: http://anthropology.rchgi.spb.ru/maxim/maxim_i1.htm. (дата обращения: 16.04.2020.

[91] Там же.

[92] Цит по:Геронимус А. Ю., прот. Современное знание в свете антропологии преподобного Максима Исповедника // Учение Церкви о человеке. Богословская конференция Русской Православной Церкви. 2002. . URL: http://anthropology.rchgi.spb.ru/maxim/maxim_i1.htm. (дата обращения: 16.04.2020.

Согласно утверждению прп. Максима Исповедника, иерархичность, как важнейший принцип, от самого начала бытия заложена в тварном мире. Прп. Максим Исповедник, взяв на вооружение для своего богословия идеи свт. Григория Богослова и Дионисия Ареопагита применительно к человеку, развивает принцип иерархичности[93].

Прп. Максим Исповедник принципиально отстаивал учение о сотворении мира «из ничего», подчеркивая существенную разницу между природой тварной и нетварной[94].

Наибольшую степень выраженности принцип иерархичности достигает в учении Максима о логосах твари.

Сравнение взаимоотношения частных λόγοι с единым Логосом прп. Максим Исповедник приводит следующую аллегорию: «Слово Божие подобно горчичному зерну, и до того как быть посаженным, оно кажется малым, а посеянное надлежащим образом Оно становится столь великим, что возвышенные логосы чувственных и умопостигаемых тварей наподобие птиц [небесных] обретают покой в [ветвях] Его. Ибо логосы всех вещей пребывают в Слове Божием и вмещаются в Нем, но ни одно из сущих не вмещает в себя Его»[95]. Как было отмечено выше прп. Максим Исповедник, взяв за основу некоторые идеи своих великих предшественников, сумел их применить в своей системе так, что все значительные традиции обрели свое законное место.

Так, он представляет иерархическую лестницу устроения вселенной, принципиально иной, нежели у Оригена и в неоплатонических системах.

А. Нестерук отмечает: «когда такие термины как "космология", "космос", "космическое видение", "космическая литургия",

---

[93] См. об этом: Георгий Флоровский, прп. Византийские Отцы V-VIII веков [сайт]. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Georgij_Florovskij/vizantijskie-ottsy-v-viii-vekov/10
(дата обращения: 14.04.2020).

[94] Цит. по: Мефодий (Зинковский), иером. Иерархическая антропология преподобного Максима Исповедника // Научно-богословский и церковно-общественный журнал «Церковь и время» № 64. //Русская Православная Церковь. Отдел внешних церковных связей. 1997-2020.URL: https://mospat.ru/church-and-time/1155#fn-1155-4 (дата обращения: 16.04.2020).

[95] Петров Максим В.В. Исповедник: онтология и метод в византийской философии VII века // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL:https://azbyka.ru/otechnik/Maksim_Ispovednik/maksim-ispovednik-ontologija-i-metod-v-vizantijskoj-filosofii-vii-veka/3_7 (дата обращения: 16.04.2020).

"христоцентрическая космология", которые отражают <…> "космическое измерение" греческой патристики и Православного богословия в целом <…> определенно имеют другой смысл как по сравнению с тем, о чем идет речь в дохристианской греческой философии»[96].

Отличительной чертой иерархической системы прп. Максима Исповедника, по отношению к мировоззрению оригенистов, является то, что в его иерархической лестнице все является необходимым, и ничто не может быть признано лишним или вредным[97].

Одна из основных тем прп. Максима Исповедника – единство в многообразии.

Постижению вселенной возможно просто принятием факта жизни в ее данности (Божественный образ в человеке), которая не подлежит сомнению[98].

Человек, по учению прп. Максима, призван из небытия для того, с Божией помощью, преодолеть мировые разрывы и пропасть между человеком и Богом. Все, что по природе отстоит друг от друга, человек должен соединить окрест себя[99].

Прп. Максим Исповедник пишет: «да приидет воедино многое друг от друга отстоящее по природе, тяготея, друг к другу окрест единой природы человека, и будет Сам Бог всяческая во всем (1Кор. 15:28), все принимая и воипостазируя в Себе. Таким и для этого возник человек»[100].

---

[96] Нестерук А. Космос мира и космос Церкви: преп. Максим Исповедник и богословское завершение космологии // Метапарадигма, 2015-2016. URL: http://metaparadigma.ru/aleksej-nesteruk-kosmos-mira-i-kosmos-cerkvi-prep-maksim-ispovednik-i-bogoslovskoe-zavershenie-kosmologii/ (дата обращения: 14.04.2020).

[97] См. об этом: Мефодий (Зинковский), иером. Иерархическая антропология преподобного Максима Исповедника // Научно-богословский и церковно-общественный журнал «Церковь и время» № 64. //Русская Православная Церковь. Отдел внешних церковных связей. 1997-2020. URL: https://mospat.ru/church-and-time/1155#fn-1155-4 (дата обращения: 16.04.2020).

[98] См. об этом: Нестерук А. Космос мира и космос Церкви: преп. Максим Исповедник и богословское завершение космологии // Метапарадигма, 2015-2016. URL: http://metaparadigma.ru/aleksej-nesteruk-kosmos-mira-i-kosmos-cerkvi-prep-maksim-ispovednik-i-bogoslovskoe-zavershenie-kosmologii/ (дата обращения: 14.04.2020).

[99] См. об этом: Петров М. Исповедник: онтология и метод в византийской философии VII века // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL:https://azbyka.ru/otechnik/Maksim_Ispovednik/maksim-ispovednik-ontologija-i-metod-v-vizantijskoj-filosofii-vii-veka/3_7 (дата обращения: 13.04.2020).

[100] Там же.

Античная философия, следуя по пути создания методологии познания, больше внимания уделяла уточнению понятий и категорий. Акцент ставился преимущественно на дефинициях и демаркациях.

Христианская философия, напротив, в большей мере акцентировалась на соединении разделений.

Соединение осуществляется по уровням логического древа, заменяющего дихотомическое нисхождение, восхождением к общностям, разделенные части соединяющим. Еще одним способом, является соединение через средний термин.

Оно должно отвечать двум условиям: (1) неизменность соединяемых терминов; (2) вступление в контакт без посредника. При этом соединения понимаются Максимом как «сложение», «составление».

Путь любомудрия, как учит прп. Максим, − есть путь восхождения ума к Богу, через постижение духовного смысла вещей[101].

Прп. Максим пишет: «если мы хотим благочестиво судить о тех, кто умно рассматривает логосы чувственных [предметов], то увидим их правошествующими прямым путем к познанию Бога и [вещей] божественных»[102]. По существу, речь идет, о рассудочной деятельности, в процессе которой ощущение и мышление очищают объекты от видимых форм до логосов и множество логосов сводится в единое ведение[103].

Так, об этом пишет прп. Максим Исповедник: «чувство <...> возвели через посредство рассуждения к уму; рассуждение <...> соединили с умом <...> принесли Богу <...> ум, и в нем всецело к Богу, удостоились целиком раствориться во всецелом Боге»[104].

---

[101] См. об этом: Петров М. Исповедник: онтология и метод в византийской философии VII века // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL:https://azbyka.ru/otechnik/Maksim_Ispovednik/maksim-ispovednik-ontologija-i-metod-v-vizantijskoj-filosofii-vii-veka/3_7 (дата обращения: 13.04.2020).

[102] Максим Исповедник, прп. Мистагогия // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL:https://azbyka.ru/otechnik/Maksim_Ispovednik/mistagogiya/ (дата обращения: 13.04.2020).

[103]См. об этом:Максим Исповедник, прп. Мистагогия // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL:https://azbyka.ru/otechnik/Maksim_Ispovednik/mistagogiya/ (дата обращения: 13.04.2020).

[104] Там же.

Субъект созерцания всегда остается неизменным. Однако, в процессе перехода с одного когнитивного уровня на другой, он претерпевает некую личностную трансформацию, в виде «психической сублимации»: святые приводят свое чувство к рассуждению, а рассуждение – к уму, чтобы в конечном итоге принести ум в дар Богу. Впрочем, зримыми становятся не те логосы, что открывают божественную сущность, но логосы того, что находится окрест Бога[105].

Тварный ум воспринимает в Боге то, что обращено к творению, т.е. Его домостроительные свойства. Вместе с тем, исследование логосов сущего является лишь переходным этапом. В плане эпистемологии логосы – суть «тропосы узреваемого», поскольку они делают возможным лишь частичное постижение Премудрости[106].

Святые отцы применяли понятие «тропос» к выражению различных образов действий: образ смирения, образ покаяния, образ кротости и т.д.

В эпистемологическом плане тропосы, соответственно логосам, находятся в определенной иерархии.

Иером. Мефодий (Зинковский) пишет: «Выражение "тропос существования" этимологически и богословски неразрывно связано с понятием "происхождение" и словосочетанием "тропос становления". С одной стороны, выражение "образ становления" используется Каппадокийскими отцами для описания сверхъестественного образа рождения Христа от Девы и сотворения Адама Богом, а "образ существования" для описания происхождения Авеля от Адама»[107].

Однако, следует отметить, что становятся зримыми не те логосы, что открывают божественную сущность, но лишь логосы того, что находится

---

[105] См. об этом: Петров М. Исповедник: онтология и метод в византийской философии VII века // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL:https://azbyka.ru/otechnik/Maksim_Ispovednik/maksim-ispovednik-ontologija-i-metod-v-vizantijskoj-filosofii-vii-veka/3_7 (дата обращения: 13.04.2020).

[106] См. об этом: Там же.

[107] Мефодий (Зинковский), иером. Тропос существования и богословское понятие личности // Научно-богословский и церковно-общественный журнал «Церковь и время» № 62 //Русская Православная Церковь. Отдел внешних церковных связей. 1997-2020.. URL:https://mospat.ru/church-and-time/1416 (дата обращения: 13.04.2020).

окрест Бога. Человеческий ум воспринимает в Боге то, что обращено к творению, т.е. свойства Его домостроительства[108].

В сотницах «О Любви» прп. Максим Исповедник пишет: «Когда [ум] оказывается в Боге, то он, <…> прежде всего взыскует логосов, которые относятся к сущности Бога, но не обретает утешения в том, что есть Сам Бог <…> ибо это невозможно и непосильно для <…> естества. Поэтому ум утешается тем, что окрест Бога <…> что относится к Вечности, Беспредельности и Безграничности, а также тем, что относится к Благости, Премудрости и Силе [Его], созидающей сущих, промышляющей о них и судящей их»[109].

Первое разделение, поучению прп. Максима Исповедника проходит между Творцом и тварью.

Говоря о делении, разграничивающем Творца и тварь, Максим прибегает к термину «неизреченный». В Библии слово «ἄρρητα» встречается единственный раз (2 Кор. 12:4), применительно к божественным тайнам, которые не подлежат изъяснению. Факт существования пропасти между Творцом и тварью очевиден. Однако здесь этот термин применяется к восприятию неизъяснимого, в котором происходит соединение.

Прп. Максим говорит о невозможности сущностного соединения Творца и твари. Однако же такое соединение не просто возможно − оно произошло актуально в Боговоплощении. И, это, по истине, неизреченное соединение[110].

Так поучению прп. Максима Исповедника выглядят последующие разделения.

Вторым делением вся совокупная природа делится на чувственное и умопостигаемое;

---

[108] См. об этом: Петров М. Исповедник: онтология и метод в византийской философии VII века // Азбука веры. Православная энциклопедия [сайт]. URL:https://azbyka.ru/otechnik/Maksim_Ispovednik/maksim-ispovednik-ontologija-i-metod-v-vizantijskoj-filosofii-vii-veka/3_7 (дата обращения: 13.04.2020).

[109] Максим Исповедник, прп. Четыре сотни глав о любви // Христианская психология и антропология [сайт]. URL:https://www.xpa-spb.ru/libr/_Maksim-Ispovednik/chetyre-sotni-o-lyubvi.html (дата обращения: 12.04.2020).

[110] См. об этом: Петров М. Исповедник: онтология и метод в византийской философии VII века // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL:https://azbyka.ru/otechnik//Maksim_Ispovednik/maksim-ispovednik-ontologija-i-metod-v-vizantijskoj-filosofii-vii-veka/3_7 (дата обращения: 13.04.2020).

третьим – она делится на небо и землю;

четвертым – на рай и обитаемые регионы (ойкумену);

пятым – на мужское и женское начала.

Пятое и четвертое деления преодолеваются святостью земной жизни. Отрешенность от земного устраняет привязанность к какой-либо части земли, которая вся – и ойкумена, и рай – становится единой для человека.

Преодоление второго и третьего деления заключается в том, что человек становится равным ангелам. О достижении равноангельского состояния повествуется в эсхатологической перспективе – применительно к воскресению из мертвых.

Преодоление третьего и второго делений достигается достижением равноангельского состояния, о котором говорит Господь (Мф. 22:30). Этого состояния святые достигают еще при жизни, добродетельным жительством и отрешением от всего материального.

Преодоление первого разделения представляется самым трудным, так как в умопостигаемой сфере для него не находится подходящего тропоса. Поэтому святые отцы называют соединение Творца и Твари «неизреченным» и возможным только во Христе и в Духе Любви.

По этому поводу прп. Максим пишет: «подлинно нет ничего более богообразного <...> более возвышающего людей до обожения, чем Божественная любовь <...> таинство любви, делающее нас из людей богами»[111].

2.2.3. Космическая литургия как экологический принцип православной культуры

Христианский мир сохранял гармонические отношения с окружающей средой вплоть до эпохи промышленной революции и машинной техники.

[111] Цит. по: Петров М. Исповедник: онтология и метод в византийской философии VII века // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL:https://azbyka.ru/otechnik//Maksim_Ispovednik/maksim-ispovednik-ontologija-i-metod-v-vizantijskoj-filosofii-vii-veka/3_7 (дата обращения: 13.04.2020).

Как было отмечено выше, современный экологический кризис порожден не столько следованием установкам христианства, сколько, напротив, отказом от них и изменой им.

Нет сомнений в том что, Священное Писание, как в Ветхом, так и в Новом Завете утверждает центральное положение человека в мире, утверждает позицию, которая именуется «христианский антропоцентризм».

Эта позиция, ясно представленная в Книге Бытия, и может быть резюмирована в трех тезисах:

1) Человек составляет онтологическое единство с Миром, Универсумом, как «тварь», сотворенное бытие, которое в целом, как таковое, отделено онтологической дистанцией, разрывом, от бытия нетварного, Божественного.

2) Хотя человек един с миром, он выделен в нем, занимает в нем центральное и верховное положение, имеет данную ему Богом власть над всей тварью.

3) Хотя человек отделен от Бога, он с Ним имеет «Завет» и сохраняет с Ним постоянную и обоюдную связь, духовную и экзистенциальную, и эта связь Бога и человека играет решающую роль в истории и финальной участи всей твари[112].

Рассматривая следствия трех главных свойств, мы сразу замечаем, что в этих свойствах сочетаются выделенность человека, но одновременно и общность бытийной судьбы всей твари – и вкупе это означает не что иное, как ответственность человека за эту общую судьбу и, в частности, за судьбу природы и окружающей среды[113].

Все аспекты существования и активности человека, включая его отношение к природе и окружающей среде, в их сути, смысловом содержании определяются фундаментальным и формирующим отношением к Богу и таким

[112] См. об этом: Хоружий С. С. Космическая литургия как экологический принцип православной культуры 2016. С. 268-274.
[113] См. об этом: Хоружий С. С. Космическая литургия как экологический принцип православной культуры 2016. С. 270.

образом, антропоцентризм в христианстве – это принцип, который вместо эгоцентризма становится христоцентризмом[114].

Восхождение человека к соединению с Богом есть практика с нетривиальным онтологическим содержанием, а ее завершение – обожение, совершенное соединение человеческих и Божественных энергий, – есть подлинное онтологическое событие: преображение тварного бытия, или же «превосхождение естества», по выражению православного богословия.

В песне пятой покаянного канона прп. Андрея Критского, по этому поводу читаем: *Бог идеже хощет, побеждается естества чин: творит бо елика хощет*.

Подобное событие относится ко всему горизонту тварного бытия в целом, охватывает весь Универсум, и это означает, что актуализация отношения Человек – Бог, которая должна осуществляться, разумеется, человеком, в то же время должна включать и некоторое действие человека в окружающем мире, притом действие, преобразующее свойства этого мира в целом, свойства тварного космоса. Иными словами, самореализация христианского человека – это развертывание его отношения к Богу, и такое развертывание должно иметь космическое измерение, в котором оно должно приводить к преображению всего тварного мира. Именно в этом и состоит христианский антропоцентризм: самореализация человека как такового – и только человека, из всей твари – включает в себя космическую миссию, активность, обращенную ко всему тварному миру и направленную к изменению его бытийного способа.

Бытийное преображение человека, меняющее его статус и ситуацию в бытии, не может совершаться ни собственными его энергиями, ни природными силами, но только благодатью Бога, то есть Божественными энергиями; и равным образом, лишь Божественными энергиями может совершаться преображение мира. Однако стяжание Божественных энергий, достижение встречи с ними возможно только для человека: утверждение этого

[114] Там же.

и есть христианский антропоцентризм. Поэтому преображение мира может совершаться только через посредство человека: он должен стяжать Божественные энергии и, действуя в мире, передавать их в мир.

Из этого описания космической миссии христианского человека ясно выступает определенная параллель к этой миссии: а именно, параллель с миссией священника, совершающего литургию. При совершении литургии священник выполняет священнодействия, в которых дары благодати Бога передаются сообществу верующих; тогда как в преображении мира человек должен выполнять действия, в которых преображающие Божественные энергии передаются миру. Как видим, здесь налицо не внешне-формальная параллель, но близость и подобие по существу: действия человека, которые составляют космическое измерение обожения, подобны действиям священника в таинстве литургии. Соответственно, само это измерение – необходимое космическое продолжение и завершение, исполнение обожения человека – может рассматриваться как своего рода космическая литургия.

Идея космической литургии устойчиво прослеживается в православной мысли, начиная с ее истоков в богословии прп. Максима Исповедника[115].

Из выше сказанного вытекает следующий вывод: миссия совершения космической литургии, в которой христианин актуализует свое отношение к природе, заключается в правильных экологических установках для основания православного экологического сознания[116].

Описания преображения окружающей твари, под воздействием человека описаны в Житиях Святых.

Во время Великого поста одна из таких историй звучит в православных храмах, при чтении жития прп. Марии Египетской. Эта история повествует, как после долгой подвижнической жизни в пустыне прп. Мария скончалась, и ее тело ждало погребения, которое пришлось исполнить старцу Зосиме.

[115] См. об этом: Хоружий С. С. Космическая литургия как экологический принцип православной культуры [Текст] / С. С. Хоружий // Философия и культура. - 2016. - № 2 (98). С. 268-274.
[116] См. об этом: Хоружий С. С. Космическая литургия как экологический принцип православной культуры [Текст] / С. С. Хоружий // Философия и культура. - 2016. - № 2 (98). С. 272.

Житие повествует нам, что старец столкнулся с задачей погребения прп. Марии неожиданно, и мог бы не справиться с ней, если бы на помощь из пустыни не пришел лев. Вопреки ожиданиям старца, лев вел себя, как кроткое домашнее животное. Лев вырыл яму для погребения прп. Марии[117].

Предание сообщает нам о дружбе со львом другого преподобного – монах Герасима Иорданского. Монах вылечил лапу пораненному зверю. Впоследствии, лев стал ручным: он ходил за Герасимом, и стал, вместе с ним есть хлеб и кашу. Когда же святой умер, то умер от тоски и лев[118].

Известно, что прп. Сергий Радонежский и прп. Серафим Саровский безбоязненно общались с медведями, и эти животные служили им. Святой Серафим объяснял монахине: «Не пугайся, матушка: у преподобного Герасима на Иордане лев служил, а мне, убогому, служит медведь»[119].

Эти примеры являются иллюстрацией того, как под влиянием святых, хищные животные претерпевают поведенческую метаморфозу. Даже в повседневной жизни мы видим, что многие одомашненные животные ведут себя совершенно иначе, чем в дикой природе. Человек дарит им свою любовь и заботу, и животные отвечают преданностью. По существу, это богоустановленный порядок, был в раю распространен на все окружающее человека творение (Быт. 1:26), которое вместе с человеком должно было унаследовать вечную жизнь. Однако человек нарушил этот порядок (Рим. 8:20).

Современная методология научного познания мира, идет путем вопрошания к окружающей природе, пытаясь уложить ее на «прокрустово ложе» своих схем. Однако, как замечал академик П. Н. Кропоткин, природа не умещается в тесных схематических границах[120].

---

[117] См. об этом: Преподобная Мария Египетская // Азбука веры. Православная энциклопедия. 2005. URL:https://azbyka.ru/days/sv-marija-egipetskaja (дата обращения: 13.05.2020).

[118] См. об этом: Устюгов М. Почему хищники были послушны святым // Москва Северо-Запад. URL:https://szaopressa.ru/pochemu-hishhniki-byli-poslushny-svyatym/ (дата обращения: 13.05.2020).

[119] Цит. по: Устюгов М. Почему хищники были послушны святым // Москва Северо-Запад. URL:https://szaopressa.ru/pochemu-hishhniki-byli-poslushny-svyatym/ (дата обращения: 13.05.2020).

[120] См. об этом: Кропоткин П. Н. Природа не укладывается в прокрустово ложе отдельных схем // Российская Академия наук Уральское отделение. 2012. URL:http://www.uran.ru/node/1986 (дата обращения: 14.05.20).

У святых, как было показано выше, не было вопросов к зверям, но Святой Дух, действовавший через святых, делал хищников дружественными человеку. Задача человека, на современном этапе состоит в том, чтобы восстановить Богом установленный строй.

Прп. Максим Исповедник, определяя призвание человека, указывает, что принадлежит человек и духовному миру и вещественному. Благодаря тому, что человек содержит в себе и вещественное и духовное, он может привести все созданные твари к Богу. В этом заключается основное призвание человека[121].

Святой пророк Исаия дает надежду каждому человеку в том, что в Мире Горнем, которое есть Царствие Любви Божией, строй отношений человека и окружающей твари будет восстановлен (Ис. 11:6).

Выводы

1. Святая Соборная Апостольская Церковь является не просто хранительницей учения о спасение. Спасение человека по существу является единственной ее задачей. На протяжении двух веков существования, начиная от Пятидесятницы и до наших дней, Церковь хранит Священное Предание, руководствуясь которым каждый христианин направляет свою жизнь ко спасению в жизнь вечную. История Святой Апостольской Церкви на протяжении первых веков своего становления в лице святых отцов четко сформулировала основные положения в виде неизменных догматов относительно того, во что верит каждый христианин. Кроме того личный подвиг святых отцов, описанный в многочисленных трудах оставил для будущих поколений руководство, пользуясь которыми каждый христианин может по мере своего желания и способности устроить свое личное спасение.

[121] См. об этом: Антоний, митрополит Сурожский. Материя и дух. К. 2007. С. 133.

В соответствии с преданием объективная и субъективная сторона спасения реализуется в Личности Господа Иисуса Христа.

2. Спасение мира в соответствии со Священным Преданием на прямую связано со спасением человека. С одной стороны, человек является составной частью мира, с другой стороны, человек является связующим звеном между тварным миром и Творцом. Однако же звеном поврежденным в следствие уклонения от воли Божьей. Таким образом, восстановление связи человека с Богом является условием спасения тварного мира.

3. Миссия совершения космической литургии, в которой христианин актуализует свое отношение к природе, заключается в правильных экологических установках для основания православного экологического сознания

4. Учение о космической литургии прп. Максима Исповедника может и должно стать для каждого христианина живым руководством по спасению мира.

Заключение

В соответствии с православным учением, человек не является следствием череды случайностей и стечений обстоятельств. Человек создан Творцом как личность, основным свойством которой является свобода и наследием которой является вечность.

Каждая личность уникальна и неповторима. В свою очередь, все, что происходит с человеком, также не является случайностью и имеет последствия не только для человека, но и для всего окружающего мира. Человек является своего рода связующим узлом, на котором сходится все творение Божие.

С одной стороны, это обстоятельство накладывает на человека ответственность за все происходящее, с другой стороны, является причиной особой заботы Бога о человеке.

Осознание своего высокого предназначения становится человеком возможно только при условии веры человека в Триипостастного Бога.

Отсутствие же таковой веры становится для человека серьезным препятствием для осознания собственной сущности и места в окружающем мире.

Системный кризис современного человечества, по существу, является духовным кризисом. Российское государство на современном этапе ощущает на себе всю полноту этого кризиса. Без осознания его глубинных корней становится невозможным и его преодоление.

Глубинные корни современного кризиса, в соответствии с православной сотериологией, имеют давнюю историческую основу и восходят к грехопадению первых людей. Сущность такого грехопадения – уклонение человека от воли Божией в своеволие.

Именно своеволие сделало человека бездуховным, от животного мира человек стал отличаться только разумом и способностью к творчеству, которые, он, впрочем, направляет в деструктивном русле.

Перемены индустриального и постиндустриального общества, призванные улучшить жизнь человека, не справляются со своей задачей.

В то же время, обратная сторона научно-технического прогресса причиняет непоправимый урон природе. Как следствие наступают губительные последствия и для самого человека.

Священное Предание Святой Соборной Апостольской Церкви в условиях системного кризиса человека приобретает особую актуальность в связи с тем, что несет в себе живое учение о преодолении разделений и восстановление связей человека с Богом и окружающей средой.

Ярким примером тому является христианская философия «космической литургии» прп. Максима Исповедника, которая может и должна применяться в образовательном процессе в целях экологического воспитания и формирования прочного фундамента взаимодействия человека с окружающей средой.

Библиографический список

Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – Москва: Российское Библейское общество, 2006. – 2047 с. – Текст непосредственный.

1. Амвросий (Ермаков), архиеп. Введение в аскетику: учебник / Амвросий (Ермаков), архиеп., Михаил Легеев, иерей. – Санкт-Петербург: Изд-во СПбПДА, 2017. – 264 с. – Текст непосредственный.

2. Антоний, митрополит Сурожский. Материя и дух. / Антоний, митрополит Сурожский. – Киев: Изд-во Пролог, 2007. – 232 с. – Текст: непосредственный.

3. Антоний, митрополит Сурожский. Труды / Антоний, митрополит Сурожский. – Текст: электронный // Литмир. Электронная библиотека: [сайт] – URL: https://www.litmir.me/br/?b=569431&p=182 (дата обращения: 15.04.2020).

4. Антоний, митрополит Сурожский. Толкование к Римлянам послание ап. Павла 8 глава 19 стих. / Антоний, митрополит Сурожский. – Текст: электронный // Экзегет Библия и толкования: [сайт] – 2017 – 2020. – URL: https://ekzeget.ru/bible/k-rimlanam-poslanie-ap-pavla/glava-8/stih-19/antonij-surozskij-mitropolit/. – Дата обращения: 15.04.2020.

5. Булгаков С. Н., прот. Православие. Очерки учение Православной Церкви / С. Н. Булгаков, прот. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/otechnik/novonachalnym/pravoslavie-ocherki-uchenija-pravoslavnoj-tserkvi/9. – Дата обращения: 20.04.2020.

6. Буткевич Т. «Зло, его сущность и происхождение» / Т. Буткевич. – Санкт-Петербург, репринтное воспроизведение издания –1875г. 200. – 505 с. – Текст: непосредственный.

7. Валерьев И. Св. Игнатий Брянчанинов о чтении святых отцов / И. Валерьев // Проза.ru: [сайт] – 2000-2020 – URL:https://proza.ru/2017/02/12/1563. – Дата обращения: 15.04.2020.

8. Виктор (Мамонтов), архим. Тайна умаления / Виктор (Мамонтов), архим. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Viktor_Mamontov/tajna-umalenija/. – Дата обращения: 25.04.2020.

9. Георгий Флоровский, прп. Византийские Отцы V-VIII веков / Георгий Флоровский, прп. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Georgij_Florovskij/vizantijskie-ottsy-v-viii-vekov/10 (дата обращения: 14.04.2020).

10. Геронимус А. Ю., прот. Современное знание в свете антропологии преподобного Максима Исповедника / А. Ю. Геронимус, прот. – Текст: электронный // Учение Церкви о человеке. Богословская конференция Русской Православной Церкви. Москва, 5-8 ноября 2001 года. Материалы. Москва. Синодальная Богословская комиссия. [сайт] – 2002. – URL: http://anthropology.rchgi.spb.ru/maxim/maxim_i1.htm. – Дата обращения: 16.04.2020.

11. Гнедич П. В., прот. Догмат искупления в русской богословской науке (1983 – 1944) / П. В. Гнедич, прот. – Москва: Изд-во Сретенского монастыря, 2007. – 496 с. – Текст непосредственный.

12. Григорий Нисский, свт. Об устроении человека / Григорий Нисский, свт. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Nisskij/ob_ustroenii _cheloveka/. – Дата обращения 19.04. 2020.

13. Григорий Нисский, свт. Толкования на Быт. 1:31 / Григорий Нисский, свт. – Текст: электронный // Введенский мужской ставропигиальный монастырь Оптина пустынь: [сайт] – 2010–2020 – URL: http://bible.optina.ru/old:gen:01:31. – Дата обращения: 16.04.2020.

14. Грилихес Л. Е., прот. Шестоднев в контексте Священного Писания / Л. Е. Грилихес, прот. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт]. – 2005 – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Leonid_

Grilihes/shestodnev-v-kontekste-svjashennogo-pisanija/_. – Дата обращения: 16.04.2020.

15. Давыденков О. В., прот. Догматическое богословие / О. В. Давыденков, прот. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: ttps://azbyka.ru/otechnik/Oleg_Davydenkov/dogmaticheskoe-bogoslovie/8. – Дата обращения: 04.05.2020.

16. Дергалев С., свящ. Введение в православную аскетику / С. Дергалев, свящ. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005. – URL: https://azbyka.ru/xristologiya. – Дата обращения: 25.04.2020.

17. Догматическое Богословие: руководство для подготовки к экзаменам / сост. Д.Ф. Аникин. – Екатеринбург: Екатеринбургская духовная семинария. 2019. – 386 с. – Текст непосредственный.

18. Жураковский А. Е., свящ. Образ Христа в творениях Свт. Иоанна Златоуста / А. Е. Жураковский, свящ. – Текст: электронный // Милосердие.ru: [сайт]. 2004 – 2020 – URL: https://www.miloserdie.ru/article/obraz-hrista-v-tvoreniyah-sv-ioanna-zlatousta-chast-1/. – Дата обращения: 11.02.20.

19. Заварзин А. Г. Антипод Ноосферы / А. Г. Заварзин. – Текст: электронный // Вестник Российской академии наук - 2003, - Т.73. С. 627 – 636. // socionauki: [сайт]. – URL: https://www.socionauki.ru/almanac/noo 21v/number_2/5_6_2.pdf . – Дата обращения: 18.03.2020.

20. Зноско В. И., свящ. Христа ради юродивый иеросхимонах Феофил, подвижник и прозорливец Киево-Печерской лавры / В. И. Зноско, свящ. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005. – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Zhitija_svjatykh/hrista-radi-yurodivyj-ieroshimonah-feofil-podvizhnik-i-prozorlivets-kievo-pecherskoj-lavry. – Дата обращения: 04.05.2020.

21. Ианнуарий (Ивлиева), архим. Проповедь в Четверг Светлой седмицы / Ианнуария (Ивлиева), архим. // радио «Град Петров»: [сайт]. – URL: http://iannuary.ru/propoved-chetverg-paskha/. – Дата обращения: 23.03.2020.

22. Илларион Алфеев, митр. Православие Том 1 / Илларион Алфеев, митр. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ilarion_Alfeev/pravoslavie-tom-1/6_2_3. – Дата обращения: 28.02.2020.

23. Иоанн (Зизиулас), мирт. Православная церковь и третье тысячелетие / Иоанн (Зизиулас), мирт. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия:[сайт]. – 2005 – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Ziziulas/pravoslavnaja-tserkov-i-trete-tysjacheletie/#sel. – Дата обращения: 02.04.2020.

24. Ириней Лионский, сщмч. Обличение и опровержение лжеименного знания / Ириней Лионский, сщмч. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Irinej_Lionskij/protiv-eresej/1. – Дата обращения: 28.02.2020.

25. Иустин (Попович), Челийский, прп. Первородный грех, его причины и последствия / Иустин (Попович), Челийский, прп. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Iustin_Popovich/pervorodnyj_greh/. – Дата обращения: 29.02.2020.

26. Иустин (Попович), Челийский, прп. Собрание творений: Т. 5: Толкование Евангелия от Матфея / Иустин (Попович), Челийский, прп. Москва: Изд-во Паломник, 2014. – 576 с. – Текст непосредственный.

27. Кашкин А. С. Священное Писание Ветхого Завета. Общее введение в Священное Писание Ветхого Завета. Пятикнижие / А. С. Кашкин: Учеб. Пособие для II курса духовной семинарии / Саратовская Православная Духовная Семинария. Кафедра библистики. – Саратов: Изд-во Саратовской митрополии, 2012. – 447 с. – Текст непосредственный.

28. Корепанов К. В., иер. Читаем Ветхий Завет / К. В. Корепанов, иер. – Текст: электронный // Официальный лекторий отца Константина Корепанова: [сайт] – 2020 – URL: https://корепанов.рф/27. – Дата обращения: 16.04.2020.

29. Кропоткин П. Н. Природа не укладывается в прокрустово ложе отдельных схем / П. Н. Кропоткин. – Текст: электронный // Российская Академия наук Уральское отделение: [сайт] – 2012 – URL:http://www.uran.ru/node/1986. – Дата обращения: 14.05.20.

30. Кураев А. В., диак. Виновно ли христианство в экологическом кризисе? / А. В. Кураев, диак. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/dary-i-anafemy-chto-xristianstvo-prineslo-v-mir#a_z49. – Дата обращения: 15.04.2020.

31. Кураев А.В., диак. Дары и анафемы. Что христианство принесло в мир // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005. – URL: https://azbyka.ru/dary-i-anafemy-chto-xristianstvo-prineslo-v-mir#a_z49 (дата обращения: 18.03.2020).

32. Леонов В., свящ. Искупление / В. Леонов, свящ. – Текст: электронный // Церковно-научный центр «Православная Энциклопедия»: [сайт] –1998 – 2014 – URL: http://www.pravenc.ru/text/674968.html. – Дата обращения: 20.04.2020.

33. Макарий (Булгаков), митр. Православно-догматическое Богословие. Том 1 / Макарий (Булгаков), митр. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL:https://azbyka.ru/otechnik/Makarij_Bulgakov/pravoslavno-dogmaticheskoe-bogoslovie-tom1/. – Дата обращения: 16.04.2020.

34. Максим Исповедник, прп. Мистагогия / Максим Исповедник, прп. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL:https://azbyka.ru/otechnik/Maksim_Ispovednik/mistagogiya/. – Дата обращения: 13.04.2020.

35. Максим Исповедник, прп. Четыре сотни глав о любви / Максим Исповедник, прп. – Текст: электронный // Христианская психология и антропология: [сайт]. – URL: https://www.xpa-spb.ru/libr/_Maksim-Ispovednik/chetyre-sotni-o-lyubvi.html. – Дата обращения: 23.03.2020.

36. Матвеевский П. А., прот. Евангельская история / П. А. Матвеевский, прот. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Pavel_Matveevskij /evangelskaja-istorija/1_1_1. – Дата обращения: 13.01.2020.

37. Мелитон Сардийский, свт. О душе и теле и страстях Господних Мелитон Сардийский, свт. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Meliton_Sardijskij/strasti/. – Дата обращения: 28.02.2020.

38. Мефодий (Зинковский), иеромон. Иерархическая антропология преподобного Максима Исповедника / Мефодий (Зинковский), иеромон. – Текст: электронный // Научно-богословский и церковно-общественный журнал «Церковь и время» № 64 //Русская Православная Церковь. Отдел внешних церковных связей: [сайт] – 1997-2020. – URL: https://mospat.ru/church-and-time/1155#fn-1155-4. – Дата обращения: 16.04.2020.

39. Мефодий (Зинковский), иеромон. Тропос существования и богословское понятие личности / Мефодий (Зинковский), иеромон. – Текст: электронный // Научно-богословский и церковно-общественный журнал «Церковь и время» № 62. //Русская Православная Церковь. Отдел внешних церковных связей: [сайт] – 1997-2020 – URL:https://mospat.ru/church-and-time/1416. – Дата обращения: 13.04.2020.

40. Михаил (Мудьюгин), архиеп. Православное учение о личном спасении / Михаил (Мудьюгин), архиеп. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Mihail_Mudyugin/pravoslavnoe-uchenie-o-lichnom-spasenii/. – Дата обращения: 29.02.2020.

41. Михаил (Мудюгин), архиеп. Основы православного учения о личном спасении по Священному Писанию и святоотеческим высказываниям / Михаил (Мудюгин), архиеп. – Текст: электронный // Азбука веры.

Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Mihail_Mudyugin/osnovy-pravoslavnogo-uchenija-o-lichnom-spasenii-po-svjashhennomu-pisaniju-i-svjatootecheskim-yskazyvanijam/. – Дата обращения: 25.04.2020.

42. Назаров М. В. Для чего Богом созданы животные / М. В. Назаров. – Текст: электронный // Русская Идея: [сайт] – 2020 – URL: https://rusidea.org/39006. – Дата обращения: 04.03.2020.

43. Некросфера. – Текст: электронный // Толковый словарь обществоведческих терминов. Н. Е. Яценко: [сайт] – 1999 – URL: http://www.slovarnik.ru/html_tsot/n/nekrosfera.html. – Дата обращения: 02.04.2020.

44. Нестерук А. Космос мира и космос Церкви: прп. Максим Исповедник и богословское завершение космологии / А. Нестерук. – Текст: электронный // Метапарадигма: [сайт] – 2015-2016 – URL: http://metaparadigma.ru/aleksej-nesteruk-kosmos-mira-i-kosmos-cerkvi-prep-maksim-ispovednik-i-bogoslovskoe-zavershenie-kosmologii/. – Дата обращения: 14.04.2020.

45. Николай Сербский, свт. Миссионерские письма / Николай Сербский, свт. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: https:// https://azbyka.ru/otechnik/Nikolaj_Serbskij/missionerskie-pisma/8. – Дата обращения: 18.03.2020.

46. Осипов А. И. Путь разума в поисках истины / А. И. Осипов. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Aleksej_Osipov/put-razuma-v-poiskah-istiny/. – Дата обращения: 16.04.2020.

47. Основы социальной концепции Русской Православной Церкви. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия:[сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/osnovy-socialnoj-koncepcii-russkoj-pravoslavnoj-cerkvi#s13. – Дата обращения: 18.03.2020.

48. Петров М. Исповедник: онтология и метод в византийской философии VII века / М. Петров. – Текст: электронный // Азбука веры.

Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL:https://azbyka.ru/otechnik/Maksim_Ispovednik/maksim-ispovednik-ontologija-i-metod-v-vizantijskoj-filosofii-vii-veka/3_7. – Дата обращения: 13.04.2020.

49. Поликарпов Д. В., прот. Толкования святых отцов на мессианские места Библии Толкования святых отцов на мессианские места Библии / Д. В. Поликарпов, прот. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Biblia/tolkovanija-svjatyh-ottsov-na-messianskie-mesta-biblii/. – Дата обращения: 28.02.2020.

50. Преподобная Мария Египетская. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL:https://azbyka.ru/days/sv-marija-egipetskaja. – Дата обращения: 13.05.2020.

51. Скурат К. Е. Святоотеческое учение о спасении / К. Е. Скурат. – Текст: электронный // Библиотечная система государственного университета «Дубна»: [сайт] – URL: https:// lib.uni-dubna.ru/search/files/rel_o_vere/rel_o_vere_spasenie.pdf. – Дата обращения: 15.04.2020.

52. Тареев М. М. Основы христианства / М. М. Тареев. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Mihail_Tareev/osnovy-hristianstva-tom-2-evangelie. – Дата обращения: 25.04.2020.

53. Тертуллиан О прескрипции против еретиков / Тертуллиан. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия:[сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Tertullian/o_prescript/. – Дата обращения: 25.04.2020.

54. Тихомиров Б. А. Искупление / Б. А. Тихомиров. – Текст: электронный // Православная Энциклопедия: [сайт] – 2007 – URL: http://www.pravenc.ru/text/674968.html. – Дата обращения: 20.04.2020.

55. Трибушный Д. О., иерей. Сотериология протоиерея Петра Гнедича: школьный богослов против школьного богословия / Д. О. Трибушный, иерей. – Текст: электронный // Христианское чтение № 1, 2018: [сайт]. –

URL:file:///D:/Users/1/Downloads/soteriologiya-protoiereya-petra-gnedicha-shkoln-y-bogoslov-protiv-shkolnogo-bogosloviya%20(1).pdf. – Дата обращения: 19.04.2020.

56. Уайт Мл. Современный экологический кризис и пути его преодоления / Уайт Мл. – Текст: электронный // Учебники онлайн: [сайт]. – URL: https://uchebnik-online.com/67/11.html. – Дата обращения: 18.03.2020.

57. Устюгов М. Почему хищники были послушны святым / М. Устюгов. – Текст: электронный // Москва Северо-Запад: [сайт]. – URL:https://szaopressa.ru/pochemu-hishhniki-byli-poslushny-svyatym/. – Дата обращения: 13.05.2020.

58. Феофил Антиохийский, свт. Апологеты. Защитники Христианства / Феофил Антиохийский, свт. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Istorija_Tserkvi/apologety-zashitniki-hristianstva/5. – Дата обращения: 15.04.2020.

59. Флоровский Г. В., прот. Западные влияния в русском богословии / Г. В. Флоровский, прот. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Georgij_Florovskij/zapadnye-vlijanija-v-russkom-bogoslovii/. – Дата обращения: 25.04.2020.

60. Холодов Е. Аскетическая практика христианского Востока / Е. Холодов. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/otechnik/antropologiya-i-asketika/asketicheskaja-praktika-hristianskogo-vostoka/1?=1.1.+%D0%A1%D1%. – Дата обращения: 04.05.2020.

61. Хоружий С. С. Космическая литургия как экологический принцип православной культуры / С. С. Хоружий // Философия и культура. – 2016. – № 2 (98). – С. 268-274. – Текст непосредственный.

62. Христологические образы в ранней экзегезе святителя Кирилла Александрийского. Христос, предвозвещенный в Ветхом Завете. – Текст:

электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL:https://azbyka.ru/otechnik/Kirill_Aleksandrijskij/hristologicheskie-obrazy-v-rannej-ekzegeze-svjatitelja-kirilla-aleksandrijskogo-hristos-predvozveshennyj-v-vethom-zavete/. – Дата обращения: 11.02.20.

63. Христология. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/xristologiya. – Дата обращения: 25.04.2020.

64. Экклесиология. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005– URL: https://azbyka.ru/ekklesiologiya. – Дата обращения: 25.04.2020.

65. Яннарас Х. Вера Церкви / Х. Яннарас. – Текст: электронный // Азбука веры. Православная энциклопедия: [сайт] – 2005 – URL: https://azbyka.ru/vera-cerkvi#n52. – Дата обращения: 20.03.2020.

66. Samuel G. F. Brandon. See Article History / G. F. Samuel. – Text: electronic // Encyclopaedia Britannica, Inc. 2020 [site]. – URL: https://www.britannica.com/topic/salvation-religion. – Date of the application: 10.02.20.

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

Мартынова Надежда Сергеевна

Выпускная квалификационная работа бакалавра

Спасение человека и мира в Священном Писании и Предании

Направление подготовки 48.03.01 Теология
Профиль ОПОП «Систематическая теология Православия»

Руководитель:
С.В. Алексеев, доцент кафедры теологии, канд. богосл., прот.

г. Екатеринбург, 2020 г.

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

Цель работы – осветить основные положения православного учения о спасении.

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

Задачи:

1. Проанализировать основные положения Священного Писания о грехопадении и его последствиях, сотериологические установки Нового Завета и развитие их в церковном Предании.

2. Проанализировать основные положения Священного Писания о творении и о спасении мира.

Объект исследования – православное богословие.

Предмет исследования – православная христианская сотериология.

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

Структура работы

Выпускная квалификационная работа состоит из:

- введения,
- 2-х глав,
- заключения,
- списка литературы.

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

- В 1-й главе рассматривается история грехопадения первых людей и дается православное понимание этого события.
- Представлено христианское понимание мессианских пророчеств Ветхого Завета.
- Иллюстрируется пагубное влияние каинитской культуры на окружающий мир.

Выводы по главе 1

1. Священное Писание Ветхого Завета в Книге Бытия описывает историю грехопадения первых людей.
В книге рассказывается об уклонении человека от воли Творца, которое стало причиной возникновения непреодолимой пропасти между Богом и человеком с одной стороны и человеком и окружающей тварью с другой.

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

Выводы по главе 1

2. Сотериологическое учение Ветхого Завета является по своему характеру мессианским.

Через все книги Ветхого Завета красной нитью проходит учение о грядущем явлении Спасителя.

Множество прообразов и пророчеств концентрируют внимание читателя на том, что Бог лично принимает участие в спасении человека.

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

Выводы по главе 1

3. Негативные последствия, пожинаемые человеком в процессе деструктивной деятельности, являются по существу частью того кризиса, который возник после преступления первым человеком Божьей заповеди.

- Во 2-й главе приводится объективная и субъективная сторона спасения.
- Дается понятие что такое «спасение» и «грех» в рамках сотериологии.
- Рассматривается юридическая, нравственная и органическая теории искупления.
- Рассматривается христианское учение о спасении человека и тварного мира.
- Объясняется роль человека в спасении мира.

Выводы по главе 2

1. В соответствии с Преданием, объективная и субъективная сторона спасения реализуется в Личности Господа Иисуса Христа.

2. Спасение мира напрямую связано со спасением человека. С одной стороны, человек является составной частью мира, с другой стороны, он – связующее звено между тварным миром и Творцом. Однако же – звено, поврежденное вследствие уклонения от воли Божьей. Таким образом, восстановление связи человека с Богом является условием спасения тварного мира.

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

Выводы по главе 2

3. Миссия совершения космической литургии, в которой христианин актуализует свое отношение к природе, заключается в правильных экологических установках для основания православного экологического сознания.

4. Учение о космической литургии прп. Максима Исповедника может и должно стать для каждого христианина живым руководством по спасению мира.

Заключение

Системный кризис современного человечества по существу является духовным кризисом.

Глубинные корни современного кризиса в соответствии с православной сотериологией имеют давнюю историческую основу и восходят к грехопадению первых людей. Сущность такого грехопадения – уклонение человека от воли Божией в своеволие.

Именно своеволие сделало человека бездуховным: от животного мира человек стал отличаться только разумом и способностью к творчеству, которые он, впрочем, направляет в деструктивное русло.

Перемены индустриального и постиндустриального общества, призванные улучшить жизнь человека, не справляются со своей задачей.

Заключение

В то же время обратная сторона научно-технического прогресса причиняет непоправимый урон природе. В итоге наступают губительные последствия и для самого человека.

Священное Предание Святой Соборной Апостольской Церкви в условиях системного кризиса человека приобретает особую актуальность в связи с тем, что несет в себе живое учение о преодолении разделений и восстановление связей человека с Богом и окружающей средой.

Ярким примером тому является христианская философия «Космической литургии» прп. Максима Исповедника, которая может и должна применяться в образовательном процессе в целях экологического воспитания и формирования прочного фундамента взаимодействия человека с окружающей средой.

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

Благодарю за внимание!