Негосударственное частное учреждение –
образовательная организация высшего образования
«Миссионерский институт»
Кафедра теологии

Рецензия
на выпускную квалификационную работу

студента: Перевалова Николая Анатольевича

Тема: Иудейская теология раннего периода эллинизма

1. Сведения о рецензенте:

Ф.И.О. (полностью)	*Алексеев Сергей Вячеславович, протоиерей*
Должность	*Доцент кафедры теологии*
Место работы	*Миссионерский институт*
Ученая степень	*Кандидат богословия*
Ученое звание	

2. Общий анализ ВКР

2.1. Актуальность темы представленного исследования. *Тема исследования интересна, своевременна и актуальна.*

2.2. Соответствие содержания выполненной работы заявленной теме. *Содержание в целом соответствует теме исследования*

2.3. Оформление (стиль, соблюдение этики цитирования). *Работа оформлена в соответствии с требованиями, предъявляемые к ВКР в Миссионерском институте, стиль работы научно-популярный. Встречаются стилистические погрешности.*

2.4. Новизна и оригинальность исследования (научно-теоретическая новизна – если присутствует, новизна в решении поставленных задач, практическая значимость представленной работы). *Работа компилятивная.*

2.5. Степень использования современных методик исследования (эксперимент, статистическая обработка данных и др.).

владеет на удовлетворительном уровне.

2.6. Полнота использования информационной базы (отечественных и зарубежных научных и научно-методических источников, передового опыта предприятий, учреждений, организаций, объединений и др.). *Информационная база далеко не полна.*

2.7. Возможность практического использования результатов (наличие рекомендаций для педагогической, образовательной, научно-исследовательской, социокультурной, культурно-просветительской, художественно-творческой и других сфер деятельности). *Результаты работы могут быть представлены на конференциях, для публикаций, в научных исследованиях по библеистике и иудаике.*

3. Оценка уровня сформированности компетенций

№	Компетенция	Оценка степени сформированности компетенции (пороговый, базовый, высокий)
1	Способность использовать основы философских знаний для формирования мировоззренческой позиции (ОК-1).	**базовый**
2	Способность анализировать основные этапы и закономерности исторического развития общества	

	для формирования гражданской позиции (ОК-2).	**базовый**
3	Способность использовать основы экономических знаний в различных сферах жизнедеятельности (ОК-3).	**базовый**
4	Способность использовать основы правовых знаний в различных сферах деятельности (ОК-4).	**базовый**
5	Способность к коммуникации в устной и письменной формах на русском и иностранном языках для решения задач межличностного и межкультурного взаимодействия (ОК-5).	**базовый**
6	Способность работать в коллективе, толерантно воспринимать социальные, этнические, конфессиональные и культурные различия (ОК-6).	**базовый**
7	Способность к самоорганизации и самообразованию (ОК-7).	**базовый**
8	Способность использовать методы и инструменты физической культуры для обеспечения полноценной социальной и профессиональной деятельности (ОК-8).	**Исходя из текста работы оценить не представляется возможным**
9	Способность использовать основы теологических знаний в процессе духовно-нравственного развития (ОК-10).	**пороговый**
10	Способность решать стандартные задачи профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом основных требований информационной безопасности (ОПК-1).	**пороговый**
11	Способность использовать базовые знания в области теологии при решении профессиональных задач (ОПК-2).	**пороговый**
12	Способность использовать знания в области социально-гуманитарных наук для освоения профильных теологических дисциплин (ОПК-3).	**пороговый**
13	Способность актуализировать представления в области богословия и духовно-нравственной культуры для различных аудиторий, разрабатывать элементы образовательных программ (ПК-5).	**базовый**
14	Способность вести учебно-воспитательную деятельность в образовательных и просветительских организациях различного уровня и типа (ПК-6).	**пороговый**
Вывод: сформированность компетенций на **базовом** уровне.		

4. *Замечания и вопросы рецензента.*

1) Методологически целесообразно было бы наряду с определением ***эллинизма*** *дать определение* ***иудаизма****, поскольку в рамках иудаизма, возникшего как противовес эллинизму и формируется иудейская теология.*

*2) Стр.18: «*Такой человек, несомненно, поклонялся Богу Иерусалима*». Поясните эту фразу.*

3) Как Вы прокомментируете приведенную на стр.46 цитату: «…привлекши лучших из юношей, подводил их под срамную покрышку (2 Мак. 4:12)»?

*4) Стр.46: «*Иисус первоначально называет Петра **греческим именем Симон** *(выделено нами. – прот. С. Алексеев)* (Ин. 1, 42)*». Петр носил* ***еврейское*** *имя Шимон бар Йона. Симон- грецизированная форма имени Шимон.*

5) Недостаточно проанализирована в теологическом плане важнейшая в теологическом плане книга Даниила. Именно эта книга содержит в себе ядро апокалиптики – течения, больше всех подвергшегося влиянию эллинистических идей.

6) Апокалиптические писания вообще не рассматриваются.

7) Не привлекается к рассмотрению ни одна из апокрифических книг, написанных в то время (кроме цитаты из книги «Юбилеев» на стр. 45). Канонические книги содержат в себе мысли и идеи, но именно в апокрифических текстах формируются и раскрываются основные богословские концепции.

8) Не проанализированы такие ключевые для иудейской теологии термины как «Завет», «Избрание», «Искупление», «Оправдание».

5. *Общая оценка ВКР (в баллах и прописью) Работа заслуживает оценки 3 (удовлетворительно).*

Дата: 03.06.2021 г. Подпись_____

4. *Замечания и вопросы рецензента.*

1) Методологически целесообразно было бы наряду с определением ***эллинизма*** *дать определение* ***иудаизма****, поскольку в рамках иудаизма, возникшего как противовес эллинизму и формируется иудейская теология.*

*2) Стр.18: «*Такой человек, несомненно, поклонялся Богу Иерусалима*». Поясните эту фразу.*

3) Как Вы прокомментируете приведенную на стр.46 цитату: «…привлекши лучших из юношей, подводил их под срамную покрышку (2 Мак. 4:12)»?

*4) Стр.46: «*Иисус первоначально называет Петра **греческим именем Симон** *(выделено нами. – прот. С. Алексеев)* (Ин. 1, 42)*». Петр носил* ***еврейское*** *имя Шимон бар Йона. Симон- грецизированная форма имени Шимон.*

5) Недостаточно проанализирована в теологическом плане важнейшая в теологическом плане книга Даниила. Именно эта книга содержит в себе ядро апокалиптики – течения, больше всех подвергшегося влиянию эллинистических идей.

6) Апокалиптические писания вообще не рассматриваются.

7) Не привлекается к рассмотрению ни одна из апокрифических книг, написанных в то время (кроме цитаты из книги «Юбилеев» на стр. 45). Канонические книги содержат в себе мысли и идеи, но именно в апокрифических текстах формируются и раскрываются основные богословские концепции.

8) Не проанализированы такие ключевые для иудейской теологии термины как «Завет», «Избрание», «Искупление», «Оправдание».

5. *Общая оценка ВКР (в баллах и прописью) Работа заслуживает оценки 3 (удовлетворительно).*

Дата: 03.06.2021 г.

Подпись прот С. Алексеев

Негосударственное частное учреждение –
образовательная организация высшего образования
«Миссионерский институт»
Кафедра теологии

Отзыв руководителя на выпускную квалификационную работу

студента: Перевалова Николая Анатольевича

Тема: Иудейская теология раннего периода эллинизма

1. Сведения о руководителе:

Ф.И.О. (полностью)	*Мурзина Ирина Яковлевна*
Должность	*Ст. науч. сотрудник*
Ученая степень	*Доктор культурологии*
Ученое звание	*профессор*

2. Работа над выпускной квалификационной работой подтверждает уровень сформированности следующих компетенций:

№	Компетенция	Оценка степени сформированности компетенции (пороговый, базовый, высокий)	Особенности проявления степени сформированности компетенции у выпускника
Общекультурные компетенции (ОК):			
1	Способность использовать основы философских знаний для формирования мировоззренческой позиции (ОК-1).	высокий	Студент *знает* специфику философского и богословского дискурса в контексте социокультурных реалий; *умеет* аргументированно объяснить влияния философской и богословской мысли на социокультурные практики в различные исторические периоды; *владеет* способностью критически оценивать различные типы мировоззрений с позиции христианского вероучения.
2	Способность анализировать основные этапы и закономерности исторического развития общества для формирования гражданской позиции (ОК-2).	высокий	Студент *знает* причинно-следственные связи в процессе исторического развития и формирования христианской цивилизации; *умеет* аргументированно объяснять влияние христианской культуры на исторический процесс; *владеет* способностью критически оценивать историко-культурные процессы в контексте православного богословия.
3	Способность использовать основы экономических знаний в различных сферах жизнедеятельности (ОК-3).	базовый	Студент *знает* механизмы экономического обеспечения деятельности прихода; *умеет* давать оценку экономической составляющей приходской деятельности; *владеет* методами экономического планирования развития прихода.

4	Способность использовать основы правовых знаний в различных сферах деятельности (ОК-4).	высокий	Студент *знает* спектр социальных и профессиональных задач, алгоритм их решения, критерии оценки государственно-конфессиональных отношений; *умеет* интегрировать богословские и правовые знания в решении конкретных задач; *владеет* высоким уровнем правосознания, правовой терминологией, навыками применения правовых норм в своей профессиональной деятельности.
5	Способность к коммуникации в устной и письменной формах на русском и иностранном языках для решения задач межличностного и межкультурного взаимодействия (ОК-5).	базовый	Студент *знает* способы формализовать изучаемые нормы русского и иностранного языка, с целью интенсификации его применения; *умеет* выстраивать собственное вербальное и невербальное поведение в соответствии с нормами культуры изучаемого и русского языка; *владеет* навыками строить высказывание, адекватно отражающие культурные ценности изучаемого языка;
6	Способность работать в коллективе, толерантно воспринимать социальные, этнические, конфессиональ-ные и культурные различия (ОК-6).	высокий	Студент *знает* отличия в подходах к организации катехизаторской и миссионерской деятельности в соответствии с конкретными социокультурными условиями; *умеет* реализовывать катехизаторско-просветительские мероприятия в соответствии с планом работы; *владеет* способностью профессионально выстраивать взаимодействие в любой аудитории.
7	Способность к самоорганизации и самообразованию (ОК-7).	высокий	Студент *знает* этапы профессионального становления личности, механизмы и трудности социальной адаптации; *умеет* анализировать и сопоставлять результаты решения практических задач самостоятельно сформулированных с поставленных целью самообразованию, повышения квалификации; *владеет* способностью к самостоятельному поиску методов решения практических задач применения различных методов познания.
8	Способность использовать методы и инструменты физической культуры для обеспечения полноценной социальной и профессиональ-ной деятельности (ОК-8).	базовый	Студент *знает* основы методики самостоятельных занятий и самоконтроль за состоянием своего организма; *умеет* понимать роль физической культуры в развитии человека и подготовке специалиста; *владеет* развитием и совершенствование психофизических способностей и качеств.

9	Способность использовать приемы первой помощи, методы защиты в условиях чрезвычайных ситуаций (ОК-9).	базовый	Студент *знает* возможные последствия ЧС, вызванных авариями, катастрофами, стихийными бедствиями и применением современных средств поражения; *умеет* идентифицировать основные опасные факторы воздействия на окружающую среду, оценивать риск и последствия их возникновения; владеет навыками по обеспечению безопасности в системе «человек-среда обитания».
10	Способность использовать основы теологических знаний в процессе духовно-нравственного развития (ОК-10).	высокий	Студент *знает* особенности богословских учений с учетом исторического контекста; *умеет* аргументированно объяснить влияние богословия на развитие культуры; *владеет* способностью критически оценивать различные религиозно-философские концепции с позиции православного вероучения.
Общепрофессиональные компетенции (ОПК):			
11	Способность решать стандартные задачи профессиональ-ной деятельности теолога на основе информационной и библиографичес-кой культуры с применением информационно-коммуникацион-ных технологий и с учетом основных требований информационной безопасности (ОПК-1).	высокий	Студент *знает* систему подходов к решению стандартных задач профессиональной деятельности теолога с учетом требований информационной безопасности; *умеет* подходить к решению стандартных задач профессиональной деятельности теолога в соответствии с особенностями информационной безопасности; *владеет* навыками систематизации и выбора необходимой информации согласно задачам профессиональной деятельности теолога на основе информационной и библиографической культуры с применением информационно-коммуникационных технологий и с учетом основных требований информационной безопасности.
12	Способность использовать базовые знания в области теологии при решении профессиональных задач (ОПК-2).	базовый	Студент *знает* основные методы обобщения информации в области теологии; *умеет* осуществлять решение практических задач с опорой на теологические знания; *владеет* способностью использовать базовые знания в области теологии при решении научных практических и профессиональных задач.
13	Способность использовать знания в области социально-гуманитарных наук для освоения профильных теологических дисциплин (ОПК-	высокий	Студент *знает* спектр проблем развития гуманитарных, теологических, социальных и экономических наук; *умеет* применять на практике знания о требованиях к профессиональной деятельности с учетом конкретной ситуации; владеет основными способами прогнозирования, проектирования и моделирования в области гуманитарных,

	3).		социальных и экономических наук.
Профессиональные компетенции (ПК) при осуществлении такого вида профессиональной деятельности как *учебно-воспитательная и просветительская:*			
14	Способность актуализировать представления в области богословия и духовно-нравственной культуры для различных аудиторий, разрабатывать элементы образовательных программ (ПК-5).	высокий	Студент *знает* основные подходы к организации просветительской работы с различной аудиторией; *умеет* организовать просветительскую работу с различной аудиторией; *владеет* способностью проводить систематическую работу по духовно-нравственному воспитанию и просвещению.
15	Способность вести учебно-воспитательную деятельность в образовательных и просветительских организациях различного уровня и типа (ПК-6).	высокий	Студент *знает* концепции и подходы к организации воспитания на всех уровнях образования в РФ; *умеет* оперативно осваивать передовой практический опыт педагогического сообщества по реализации воспитательной и просветительской деятельности в школе; *владеет* конструировать и интегрировать методики, методы и средства в зависимости от цели, этапа и формы мероприятия или урока.

3. В ходе работы над ВКР студент продемонстрировал следующие профессиональные качества:

№ п/п	Профессиональные качества	Уровень владения (высокий, средний, низкий)	Особенности проявления качеств студентом
1	Способность работать с богословско-исторической, вероучительной литературой	высокий	Студент использует богословскую, педагогическую и научно-историческую литературу.
2	Своевременность выполнения заданий каждого этапа работы	высокий	Студент выполнял задание своевременно и в срок, установленный руководителем.
3	Степень инициативности и самостоятельности студента	высокая	Студент показал высокую заинтересованность в выполнении заданий и оформления результатов исследования.
4	Конфессиональная включенность	высокий	Перевалов Н.А. является прихожанином Свято-Троицкого собора, в этом храме веду в воскресной школе Закон Божий для старшей группы ребят 12-15 лет.

Замечания и рекомендации руководителя:

Выпускная квалификационная работа Н. А. Перевалова посвящена изучению важной темы для современного теологического знания – проблеме генезиса христианских традиций, их связи с иудейскими традициями в эпоху эллинизма. Несмотря на то, что период эллинизма хорошо изучен в научной литературе, предложенный в ВКР исследовательский ракурс обладает научной новизной.

Автору было необходимо раскрыть особенности иудейской теологии в период раннего эллинизма, для чего требуется систематизировать и изложить историческую информацию о данном периоде развития греческой культуры на основе изученной научной литературы; выявить особенности иудейской теологии (монотеистической религии) и рассмотреть, какие изменения появились в ситуации «встречи» с культурой эллинизма. В процессе работе было необходимо опираться на исторические источники данного периода (в переводе). С этой задачей Н. А. Перевалов справился.

Работа над ВКР велась целенаправленно и системно. Выводы, которые делает автор ВКР, интересны, исследовательская логика видится перспективной и предполагает дальнейшие исследования в этом направлении.

Выпускная квалификационная работа Н. А. Перевалова свидетельствует о высокой профессиональной подготовке автора, о его способности самостоятельно решать теоретико-практические вопросы жизни Церкви и общества, анализировать большой объем информации по интересующей теме.

Процесс и результат подготовки выпускной квалификационной работы позволяет сделать вывод о сформированности компетенций на ***высоком*** уровне.

Выпускная квалификационная работа Перевалова Николая Анатольевича соответствует требованиям, предъявляемым к работам по направлению подготовки 48.03.01 Теология, уровень бакалавриата, профиль подготовки «Систематическая теология Православия», и может быть допущена к защите.

Дата: 31.05.2021 г. Подпись_____

3. В ходе работы над ВКР студент продемонстрировал следующие профессиональные качества:

№ п/п	Профессиональные качества	Уровень владения (высокий, средний, низкий)	Особенности проявления качеств студентом
1	Способность работать с богословско-исторической, вероучительной литературой	высокий	Студент использует богословскую, педагогическую и научно-историческую литературу.
2	Своевременность выполнения заданий каждого этапа работы	высокий	Студент выполнял задание своевременно и в срок, установленный руководителем.
3	Степень инициативности и самостоятельности студента	высокая	Студент показал высокую заинтересованность в выполнении заданий и оформления результатов исследования.
4	Конфессиональная включенность	высокий	Перевалов Н.А. является прихожанином Свято-Троицкого собора, в этом храме веду в воскресной школе Закон Божий для старшей группы ребят 12-15 лет.

Замечания и рекомендации руководителя:

Выпускная квалификационная работа Н. А. Перевалова посвящена изучению важной темы для современного теологического знания – проблеме генезиса христианских традиций, их связи с иудейскими традициями в эпоху эллинизма. Несмотря на то, что период эллинизма хорошо изучен в научной литературе, предложенный в ВКР исследовательский ракурс обладает научной новизной.

Автору было необходимо раскрыть особенности иудейской теологии в период раннего эллинизма, для чего требуется систематизировать и изложить историческую информацию о данном периоде развития греческой культуры на основе изученной научной литературы; выявить особенности иудейской теологии (монотеистической религии) и рассмотреть, какие изменения появились в ситуации «встречи» с культурой эллинизма. В процессе работе было необходимо опираться на исторические источники данного периода (в переводе). С этой задачей Н. А. Перевалов справился.

Работа над ВКР велась целенаправленно и системно. Выводы, которые делает автор ВКР, интересны, исследовательская логика видится перспективной и предполагает дальнейшие исследования в этом направлении.

Выпускная квалификационная работа Н. А. Перевалова свидетельствует о высокой профессиональной подготовке автора, о его способности самостоятельно решать теоретико-практические вопросы жизни Церкви и общества, анализировать большой объем информации по интересующей теме.

Процесс и результат подготовки выпускной квалификационной работы позволяет сделать вывод о сформированности компетенций на ***высоком*** уровне.

Выпускная квалификационная работа Перевалова Николая Анатольевича соответствует требованиям, предъявляемым к работам по направлению подготовки 48.03.01 Теология, уровень бакалавриата, профиль подготовки «Систематическая теология Православия», и может быть допущена к защите.

Дата: 31.05.2021 г.

Подпись _____

АННОТАЦИЯ

на ВКР по теме «Иудейская теология раннего периода эллинизма»

В ВКР поставлена цель исследования: провести анализ влияния идей эллинизма на иудейское богословие. В соответствии с поставленной целью были определены и решены следующие задачи.

Охарактеризованы особенности эллинизма как историко-культурной эпохи; раскрыты научные походы к теме «Евреи в эпоху эллинизма»; проанализированы особенности мировоззрения иудеев в Ветхом Завете; раскрыты темы, связанные с греческим влиянием в иудаизме.

В данной выпускной квалификационной работе анализируются причины приведшие к возникновению явления эллинизма, его дальнейшее влияние, в частности, на иудейскую теологию. В процессе работы были рассмотрены и проанализированы работы, связанные с историей раннего эллинизма, некоторые книги Ветхого Завета, написанные в данный период. На основании представленных результатов сделаны выводы.

«17» июня 2021 г.

(подпись студента) (расшифровка подписи)

АВТОРЕФЕРАТ

58 с., 37 источников, 1 прил.

ВЕТХОЗАВЕТНЫЕ КНИГИ, ВАВИЛОНСКИЙ ПЛЕН, ПЕРИОД РАННЕГО ЭЛЛИНИЗМА, СЕПТУАГИНТА, ПСЕВДОЭПИГРАФЫ, ДИАСПОРА.

Объект исследования: культура эпохи эллинизма.

Предмет исследования: – иудейская теология раннего периода эллинизма.

Цель исследования: провести анализ влияния идей эллинизма на иудейское богословие.

Методологическая основа выпускной квалификационной работы

Основа исследования базируется на комплексном подходе, который позволяет рассмотреть изменения, возникшие в иудейской теологии в период раннего эллинизма, чем эти изменения были обусловлены, что нового привнесли в жизнь Древней Иудеи. В центре исследования – исторический метод, метод сравнительного анализа на основании которых был рассмотрен культурный слой раннего эллинизма, дана его оценка. Рассмотрены некоторые книги Ветхого Завета этого периода, являющиеся этапом единого процесса развития иудейской традиции, подготовившей почву для будущего развития христианской культуры.

В результате исследования сделаны следующие выводы:

1. События, связанные с эллинизацией Восточного Средиземноморья, оказывали непосредственное влияние на социальную, политическую и экономическую жизнь данного региона. Изменения затронули самые широкие слои общества, которые были связаны с самыми различными областями, такие как наука, культура и др., которые надолго пережили сами эллинистические государства.

2. Иудейская теология эллинистического периода, продолжила традицию, основанную на единобожии, сложившуюся в более ранние времена. Кроме поклонения единственному божеству, данная традиция подразумевала соблюдение правил и норм поведения, свойственных иудею, что нашло свое место в книгах Ветхого Завета данного периода.

3. За три века элинистической эпохи человечество смогло преодолеть этническую и религиозную замкнутость, что в дальнейшем способствовало появлению христианства.

Практическая и теоретическая значимость работы: представленный материал может послужить источником для дальнейшего исследования в области

влияния эллинизма на иудейскую традицию. Результаты настоящей работы имеют теоретическое и практическое значение, которые могут использоваться в работе воскресных школ, в миссионерской работе, в различных диспутах, а также при катехизаторской работе, осуществляемой на приходе.

Перспективы дальнейшего исследования: На следующем этапе исследования возможно рассмотрение учения Нового Завета, имеющего неразрывную связь с иудейской литературой раннего периода эллинизма.

ABSTRACT

58 pages, 37 sources, 1 adj.

THE OLD TESTAMENT BOOKS, THE BABYLONIAN CAPTIVITY, THE EARLY HELLINISM PERIOD SEPTUAGINT, PSEUDO-EPIGRAPHS, DIASPORA.

Object of research: the culture of the Hellenism era.

Subject of research: – Jewish theology of the early period of Hellenism.

Purpose of the study: to analyze the influence of Hellenism ideas on Jewish theology.

Methodological basis of the final qualifying work

The research is based on an integrated approach that allows considering the changes that occurred in Jewish theology during the early Hellenism, what these changes were due to, what new they brought to the life of Old Jews. The center of research is the historical method, the method of comparative analysis on the basis of which the cultural layer of early Hellenism, its assessment is given. Some books of the Old Testament period are reviewed, which are a stage in a single process of development Jewish tradition that paved the way for future development of christian culture.

As a result of the study, the following conclusions were made:

1. Events related to the Eastern Mediterranean Hellenization, had an immediate impact on social, political and economic life of the region. The changes have affected the broadest segments of society such as science, culture, etc., which for a long time survived the Hellenistic states.

2. Jewish theology of the Hellenism period continued tradition, based on monotheism, developed in earlier times. Besides worship of a single deity, this tradition meant adherence to the rules and norms of behavior characteristic of a Jew, which found its place in books of the Old Testament of the this period.

3. For three centuries of the Hellenistic era, humanity was able to overcomeethnic and religious isolation, which further contributed to the emergence of Christianity.

Practical and theoretical significance of the work: presented material can serve as a source for further research of influence of Hellenism on the Jewish tradition. Results of this work have theoretical and practical significance that can be used in work of Sunday schools, in missionary work, in various disputes, as well as in catechist work carried out in parish.

Prospects for further research: the next stage of research is considering the New Testament teachings, which have an inextricable connection with the Jewish literature of the early period of Hellenism.

Негосударственное частное учреждение –
образовательная организация высшего образования
«Миссионерский институт»

Кафедра теологии

Утверждаю _____
Заведующий выпускающей кафедры
Парамонов И.Ф.
«18» ноября 2020 г.

ЗАДАНИЕ
на выпускную квалификационную работу (ВКР)

Студент: Перевалов Николай Анатольевич.
Тема ВКР: Иудейская теология раннего периода эллинизма (утверждена Приказом по институту от «17» ноября 2020 г. № 24-ст)
Руководитель: Мурзина И.Я., старший научный сотрудник кафедры теологии.
Кафедра, на которой выполняется работа: Кафедра теологии.
Направление подготовки: *48.03.01 Теология.*
Направленность (профиль) программы: *Систематическая теология Православия.*
Форма работы: *бакалаврская работа.*
Срок сдачи ВКР: 17.05.2021 г. («АнтиПлагиат») 24.05.2021 г. (руководителю-отзыв) 02.06.2021 г. (на рецензирование) 11.06.2021 г. (в ГЭК/ЭК)

Исходные данные к ВКР (теоретическая/практическая база): в работе должны быть представлены результаты сопоставления культуры древних евреев с эллинистической культурой в ситуации «встречи Востока и Запада».

Перечень подлежащих разработке в ВКР вопросов: в ВКР необходимо раскрыть особенности иудейской теологии в период раннего эллинизма, для чего требуется систематизировать и изложить историческую информацию о данном периоде развития греческой культуры на основе изученной научной литературы; выявить особенности иудейской теологии (монотеистической религии) и раскрыть, какие изменения появились в ситуации «встречи» с культурой эллинизма (проанализировать современных термин «Эллинистический иудаизм»). В работе необходимо опираться на исторические источники данного периода (в переводе).

Перечень дополнительного материала, подлежащего разработке в рамках ВКР:
Обобщить источники по теме (проанализировать исследования по теме «Эллинизм» - Э. Бикерман, И. Г.Дройзен, А.Б. Рановича и др.; материалы по истории и теории религий – А. Меня, И. Вайнберга, Г.Я. Дубовского и др.)

Дата выдачи задания «19» ноября 2020 г.
руководитель (ФИО, подпись): _____ Мурзина И.Я.
Задание принял к исполнению (ФИО студента, подпись): _____ Перевалов Н.А.

Задание оформляется в 2-х экземплярах: первый остается у студента (вшивается в ВКР), второй – хранится в Личном деле студента.

Негосударственное частное учреждение –
образовательная организация высшего образования
«Миссионерский институт»
Кафедра теологии

ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА БАКАЛАВРА

ИУДЕЙСКАЯ ТЕОЛОГИЯ РАННЕГО ПЕРИОДА ЭЛЛИНИЗМА

Направление подготовки 48.03.01 Теология
Профиль ОПОП: Систематическая теология Православия

Процент заимствований 5,97 %
Нормоконтролер
(подпись) Митрофанова (расшифровка подписи)
30 . 04 . 2021

Допускается к защите
Заведующий кафедрой
(подпись) (расшифровка подписи)
12 . 05 . 2021

Выполнил
студент 5 курса (гр. 505)
Перевалов Николай Анатольевич

Руководитель:
старший научный сотрудник
д-р культурологии, проф.
И.Я. Мурзина

Екатеринбург 2021

Негосударственное частное учреждение –
образовательная организация высшего образования
«Миссионерский институт»
Кафедра теологии

ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА БАКАЛАВРА

ИУДЕЙСКАЯ ТЕОЛОГИЯ РАННЕГО ПЕРИОДА ЭЛЛИНИЗМА

Направление подготовки 48.03.01 Теология
Профиль ОПОП: Систематическая теология Православия

Выполнил
студент 5 курса (гр. 505)
Перевалов Николай Анатольевич

Руководитель:
старший научный сотрудник
д-р культурологии, проф.
И. Я. Мурзина

Екатеринбург 2021

ОГЛАВЛЕНИЕ

ВВЕДЕНИЕ…...……...3
ГЛАВА 1. ЭЛЛИНИЗМ: ОСОБЕННОСТИ ИСТОРИКО-КУЛЬТУРНОГО ПЕРИОДА……..6
1.1. Эллинизм: общая характеристика……..…6
1.2. Евреи в эпоху эллинизма……..14
Выводы…….24
ГЛАВА 2. ИУДЕЙСКАЯ ТЕОЛОГИЧЕСКАЯ МЫСЛЬ В ЭПОХУ РАННЕГО ЭЛЛИНИЗМА……..…….26
2.1. Мировоззренческие вопросы в Ветхом Завете……...26
2.2. Греческое влияние на иудейскую теологическую мысль……..44
Выводы……48
ЗАКЛЮЧЕНИЕ…….50
СПИСОК ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ……...….52
ПРИЛОЖЕНИЕ…….57

ВВЕДЕНИЕ

Актуальность исследования. Для представления о зарождении и особенностях христианской культуры необходимо учитывать то обстоятельство, что христианство берет свое начало в иудаизме, который активно взаимодействовал в эллинистический период, с культурой греческой. В результате этого взаимодействия, еще до возникновения христианства, произошла определенная адаптация друг к другу иудейской и греческой культурных традиций, оказавшая некоторое влияние на поздние книги Ветхого Завета.

В настоящее время, в связи с межкультурными коммуникациями, возникающими в современном мире, основанными на общении между представителями различных культур народов мира, возникает проблема сохранности национальных традиций, их особенностей. Некогда и евреи столкнувшись с подобной ситуацией, в период встречи Запада и Востока, все же смогли сохранить свою культуру и религиозную идентичность даже в условиях рассеяния, прежде всего, благодаря организации свей внутренней жизни.

Вопросу взаимоотношений и взаимообогащению культур в эллинистическую эпоху иудеев и греков посвящена данная работа.

Объект исследования: культура эпохи эллинизма.

Предмет исследования: иудейская теология раннего периода эллинизма.

Целью исследования является: анализ влияния идей эллинизма на иудейское богословие.

Задачи исследования:

- Охарактеризовать особенности эллинизма как историко-культурной эпохи;

- Раскрыть научные походы к теме «Евреи в эпоху эллинизма»;

- Проанализировать, как в Ветхом Завете раскрываются особенности мировоззрения иудеев;

- Раскрыть, какие темы в иудаизме связаны с греческим влиянием.

Источниками материала служат:

Письменные источники, как зарубежных, так и отечественных авторов, которые можно разделить по хронологическому принципу. К наиболее раннему источнику относится Священное Писание, далее идут работы, связанные с историческим исследованием культуры тех стран, которые оказались на стыке встречи «Востока и Запада». К таким работам относятся: Бикерман Э. Дж. – «Евреи в эпоху эллинизма», Чериковер В. «Эллинистическая цивилизация и евреи», Дройзен И. – «История эллинизма», Дюрант В. – «Жизнь Греции», Шифман И.Ш. – «Ветхий Завет и его мир», Мень А. «Исагогика» и др. При написании работы были использованы различные энциклопедии и словари, содержащие материалы, посвященные данной проблеме. Привлекались электронные ресурсы: «Египтопедия», «Еврейская энциклопедия» и др. Выбор источников обуславливался необходимостью комплексного подхода к изучению культуры народов, населявших ближневосточный регион в период раннего эллинизма. Приняв во внимание вышеизложенные исследования, мы приступили к рассмотрению явления эллинизма, оказавшего непосредственное влияние на историю развития человечества, что в конечном итоге привело к образованию иных богословских систем в нарождающемся «новом мире», в частности к появлению христианства.

Структура работы: Представленная выпускная квалификационная работа состоит из введения, двух глав, заключения, списка источников литературы и приложения. Во введении заявлена проблематика темы, обозначены цели и задачи исследования, определены источники и литература. В первой главе характеризуется явление эллинизма, рассматриваются предпосылки его возникновения и научные подходы по данной проблеме. Во второй главе исследуется мировоззрение иудеев раннего периода эллинизма,

сделано это через анализ ветхозаветных книг этого периода. Представлены примеры, нашедшее свое место в иудейской литературе, в результате влияния греческой культуры.

Методология исследования. Исследование базируется на комплексном подходе, который позволяет рассмотреть изменения, возникшие в иудейской теологии в период раннего эллинизма, их историческую обусловленность и новые темы, привнесенные в жизнь Древней Иудеи. Вспомогательными методами выступили исторический метод, позволивший проанализировать взаимовлияния греческой и иудейской культур в исторической ретроспективе; метод сравнительного анализа, на основании которого был рассмотрен культурный слой раннего эллинизма, дана его оценка; метод комментирования религиозных текстов, на основе которого были рассмотрены некоторые книги Ветхого Завета этого периода, являющиеся этапом единого процесса развития иудейской традиции, подготовившей почву для будущего развития христианской культуры.

Практическая и теоретическая значимость работы: представленный материал может послужить источником для дальнейшего исследования в области влияния эллинизма на иудейскую традицию. Результаты настоящей работы имеют теоретическое и практическое значение, которые могут использоваться в работе воскресных школ, в миссионерской работе, в различных диспутах, а также при катехизаторской работе, осуществляемой на приходе.

ГЛАВА 1. ЭЛЛИНИЗМ: ОСОБЕННОСТИ ИСТОРИКО-КУЛЬТУРНОГО ПЕРИОДА

1.1. Эллинизм: общая характеристика

В III–I вв. до Р. Х., в связи с походами Александра Македонского, происходит расширение ареала античной цивилизации. На значительных территориях в различных сферах жизни и быта отмечается взаимодействие эллинских и местных, главным образом, восточных начал, основанное на социальных и политических отношениях, в идеологии и культуре. Данное взаимодействие становится основополагающим культурным явлением, получившим название – эллинизма. Процесс эллинизации связан с приходом греков-переселенцев на завоеванные восточные земли. Греки и близкие к ним македоняне, начинают занимать в образующихся эллинистических государствах высокое социальное положение. Данное явление побуждает значительную часть восточной знати подражать образу жизни эллинов, воспринимать античную систему ценностей. В богатых семьях, как правило, нормой становится воспитание детей в эллинском духе. Позже, среди эллинистических мыслителей и ученых, появляются выходцы из стран Востока (историк Манефон из Себеннита, философ Аристобул Александрийский).

Единственная область, сопротивлявшаяся процессам эллинизации, стала Иудея. Специфические особенности данной области, препятствующие ее всеобщей эллинизации, заключались в культуре и мировоззрении еврейского народа, обусловленных стремлением к сохранению этнической и религиозной самобытности.

В целом процесс эллинизации в Восточном Средиземноморье завершился только под покровительством Pax Romana. В итоге весь регион Восточного Средиземноморья оказался под влиянием греческой культуры и греческого языка. Именно в эпоху эллинизма на основе отдельных греческих

диалектов сложился единый греческий язык – койне (Κοινος)[1], созданный на основе аттического диалекта.

Кроме Греции в составе нового эллинского мира оказались страны, расположенные на территории Восточного Средиземноморья. Несомненно, культура и быт этих стран имели собственные традиции, которые в ряде случаев были более древними, нежели греческие. Таким образом, становился неизбежным процесс синтеза греческих и восточных культурных начал. В данном процессе греки, пользуясь более высоким статусом, как победители, становились стороной законодательной. Так на землях, принадлежащих ранее персидской державе, начала устраиваться новая жизнь по греческим образцам. Явление эллинизма становится синкретической культурой, в которой сами греки становятся уже не этнической, а социально-культурной единицей[2].

К изучению феномена эллинизма неоднократно обращались ученые. Объективная сложность данной задачи заключалась в систематизации огромного материала, связанного с историей эллинистического мира. Начиная с XIX в. с изучением данной проблемы появляются различные подходы. В 1893–1903 гг. немецкий историк Б.Низе выпустил трехтомный труд: «История греческих и македонских государств после битвы при Херонее». В данной работе предпринята попытка показать не содержащую противоречий историю государств Восточного Средиземноморья до II в. до Р. Х. Подобный подход осуществил в работе «Греческая история» другой немецкий ученый, Карл Белох. В своем исследовании Белох отвел значительное место истории греко-восточного мира после Александра Македонского. Окончание периода эллинизма относил к 217 г. до Р. Х., время высадки римских войск на Балканском полуострове. К событиям истории самых крупных эллинистических государств обратился французский исследователь Огюст Буше-Леклерк. Им были созданы основательные труды: по истории Лагидов

[1] Вейсман А. Д. Греческо-Русский словарь. М., 1991. 1372 с.
[2] Постернак А. В., свящ. История Древней Греции и Древнего Рима. М., 2008. С. 109.

(1903 г.) и истории Селевкидов (1913 г.) В данных работах речь идет о политической истории государств.

Работа, попытавшаяся уточнить концептуальное значение термина «эллинизм», появляется в 1927 г. под названием «История эллинизма», автором ее был Юлиус Крест. Данную работу некоторые ученые считают прямым продолжением труда Иоганна Дройзена с аналогичным названием.

К истории Македонии обратился английский исследователь В.Тарн. В своей работе «Эллинистическая цивилизация», автор склоняется к процессу распространения греческой культуры среди народов Востока, как к основополагающему, термин «эллинизм» считает не более чем условным обозначением. Высказал мнение, что основное количество городов на Востоке основано Селевкидами.

Кроме письменных источников, которые не всегда имеют хорошую сохранность, некоторые исследователи обратились к иным возможностям. В частности, так поступил Теодор Рейнак, специалист по античной нумизматике, сумевший превратить древние монеты в альтернативный источник изучения. К изучению истории эллинизма причастна эпиграфика, особая роль в данной области исследования принадлежит французскому исследователю Морису Олло.

Середина и вторая половина XX в. отмечена трудами отечественного исследователя, впоследствии эмигрировавшего из страны, Ильи Иосифовича Бикермана (Элиас Бикерман), в его работе «Евреи в эпоху эллинизма» раскрывается конфликт греческой и иудейской цивилизаций, нашедший выражение в Маккавейских войнах.

В 1979 г. выходит монография Г. А. Кошеленко «Греческий полис на эллинистическом Востоке». С точки зрения автора, невозможно говорить о понятиях «эллинистическая Греция» и «эллинистическая Македония», а также включать их в мир эллинизма, поскольку взаимодействия греческих и восточных начал в них отсутствовали. В настоящее время, имея давние традиции, направление эллинизма, продолжает исследоваться.

Как мы говорили ранее, влияние, оказанное греческой культурой, на страны Восточного Средиземноморья получило название «Эллинизма». Данный термин применим для цивилизации последних трех веков до Р. Х. За это время греческая культура распространялась далеко за пределы своей страны. Ввел понятие в научный оборот в 30–х гг. XX столетия немецкий ученый Иоганн Густав Дройзен, автор работы «История эллинизма».

Условно началом периода эллинизма является 332 г. до Р. Х. – год завоевания Палестины[3] Александром Великим. Результатом похода Александра на Восток стала поверженная Персия – давний соперник Греции. Получила развитие торговля, между изолированными прежде территориями, началось активное взаимопроникновение западной (греческой) и восточной культур. Было образовано новое государство, в состав которого вошли прежние персидские владения, западная часть Индии до реки Инд. Особенностью созданного государства было то, что Александр стремился сделать его единым, державшимся не только на единстве верховной власти, но и на единстве языка, нравов, образованности[4]. Он не препятствовал соблюдению местных обычаев, верований, культурных традиций, а стремился найти в них то, что способствовало их сближению с античной культурой.

При рассмотрении причин, объясняющих походы Александра на Восток, исследователи (В. Дюрант, И. Дройзен, В. Сергеев и др.) выделяют следующие: глубокий социальный и политический кризис Греции, возникший после окончания греко-персидских и Пелопонесской войн, истощивших Афины физически и духовно[5]. Результатом кризиса становятся конфликты внутри общества. Появляется социальные противоречия, прежде всего, кризис полиса, как представителя общинных структур, который в новых исторических условиях перестает отвечать потребностям дальнейшего

[3] Батчелор М. Открывая Библию. М., 1998. С. 97.
[4] Иллюстрированная история религий. В 2 т. Т. 1. Народы Африки, Америки, Великого Океана. Китай. Япония. Египет. Вавилон и Ассирия. Сирия и Финикия. Израиль. Ислам. Сартавала. М., 1992. С. 331.
[5] Дюрант В. Жизнь Греции // Студенческое научное общество. 2000–2010. URL: http://www.sno.pro1.ru/lib/durant_zhizn_grezii/33.htm#a1 (дата обращения: 20.12.2020).

развития общества[6]. Возникает необходимость в преобразованиях или создании новых общественно-политических форм, не ограниченных рамками города-государства. Такой политической формой могло стать государство, в пределах которого город становился бы составляющей единицей, пользуясь при этом правами и гарантиями со стороны государства. Достичь этого можно было двумя путями: либо при федеративной, либо монархической организации. Один из этих принципов был положен в основу эллинистической эпохи[7].

Характер и значение эллинизма особенно ярко отразились на жизни эллинистического полиса и в культуре. Полис на новых землях состоял из греков и македонян, которые были заняты на военной службе и в земледелии – они составляли основу города, переселенцев из других земель, местного населения и сельской округи, без которой самодостаточность полиса была невозможна. В период эллинизма наблюдается интенсификация хозяйства, происходит рост общественного и личного благосостояния. Рост богатства создавал условия для роскошного украшения частных жилищ; появляется стремление к декоративности, пышности. Прежние ордеры – дорический и ионический уступают свое место коринфскому. Появляются перистильные дома, внутреннее убранство которых украшается живописью, мозаикой. Расширение окружающего мира, новые условия жизни, все это усиливало творческие начала каждого человека, создавались благоприятные условия для развития культуры, получившей широкий размах. Огромное значение имел общегреческий язык, постепенно вытеснивший из литературного языка местные диалекты. На данном языке написаны перевод еврейской библии и вся раннехристианская литература, обращавшаяся к народным массам. Сосредоточив в своих руках производство папируса и пергамента, греки смогли наладить выпуск книг в масштабах, ранее невиданных[8]. Литература и

[6] Сергеев В. С. История Древней Греции. СПб., 2008. С. 515.
[7] Дройзен И. Г. История эллинизма. В 2 т. Т. 2. Войны диадохов и закат эллинизма. СПб., 2003. С. 269.
[8] Тарн В. Эллинистическая цивилизация. М., 1949. С. 241.

наука получают центр в Александрийском Музейоне, библиотека которого насчитывала до 700 тыс. свитков[9]. Вместе с греческим языком на Восток проникают греческие литературные жанры. Иудеи не только переводят библию на греческий язык, но и пишут на этом языке новые книги. Четвертую книгу Маккавеев (написана в духе религиозно-философской диатрибы)[10], эсхатологические пророчества, включенные в «Сивиллины оракулы» (книги III–V считаются в основном еврейскими)[11].

Стану вещать, но послушна желанию вечного Бога,
Руки кого не слепили людские, подобно тому как
Идолов лепят немых и из камня их высекают.
В камень не заключен, безмолвно в храме стоящий –
Глух ко всему, позор жалчайший для рода людского, –
Бог не видим с земли, глазами Его не измерить[12]. (Отрывок. Песнь 4).

Творения Манефона и Бероса на греческом языке познакомили греческий мир с историей Египта и Вавилона. Театральные представления становятся более пышными, зрелищно занимательными, но исчезает глубокое идейное содержание трагедий, свойственных классическому периоду. Изменения коснулись греческого изобразительного искусства: получил развитие портрет, больше внимания уделяется выражению эмоций, стремлению выразить характер. Греческие игры и празднества, гимнасии и школы, театр получают широкое распространение в странах Востока. Ряд изменений был вызван политическими условиями и социальными отношениями. Установление монархий сказалось на появлении нового типа зданий – царских дворцов, ранее грекам неизвестных. Создание грандиозных сооружений, влекло за собой разрешение сложных технических задач и

[9] Ранович А. Б. Эллинизм и его историческая роль. М., 1950. С. 286.
[10] Там же. С. 34.
[11] Там же. С. 286.
[12] Книги Сивилл // LIB.RU: Современная литература. URL http://lit.lib.ru/img/i/irhin_w_j/biblioteka/sibilly.htm (дата обращения: 03.03.2021).

свидетельствовало о размахе строительства, который был ранее невозможен в рамках обычного полиса.

В контексте изменений в культуре эллинизма особый интерес представляет вопрос религиозных традиций. Если прежде границы народов и государств совпадали с границами почитания различных богов, то после переселения, особенно для греков, возникла необходимость веры, не привязанной к конкретному месту. Так появляются культы, соединяющие воедино греческие и восточные традиции. Греческого Зевса отождествляют с богами Востока (Ваалом, Белом, Осирисом и др.) Одним из таких культов стал культ Сераписа, обязанного своим появлением религиозной политике династии Птолемеев, стремившихся объединить египтян и греков. Не меньшей известностью был культ Диониса с мистериями, сближавшими его с египетским Осирисом, фригийским Сабазием. Общим событием которых, являлось умирание и вторичное рождение божества. Из женских божеств, почитаемых повсеместно стала египетская Исида, воплотившая черты многих греческих и азиатских богинь, культ которой просуществовал до эры христианства. Известны примеры, как ее статуи позже служили изображениями Мадонны[13].

Одновременно с ростом новых идей шло разрушение старых, прежде всего это относится к религии. Новое положение вещей требовало иных богов. Таких богов грекам предоставил Восток. Народы, населявшие этот регион, предстали перед греками, как народы с высокой духовной культурой, имевшей многовековую давность, и с религиями, способными дать ответ на запросы, выдвинутые новой обстановкой, определяющим фактором которой было стремление к единому богу. Возникло это стремление в следствии роста потребности в боге, как личном заступнике независимо от положения, которое человек занимал в обществе. На повседневном уровне защита понималась буквально: избавление от неотвратимой смерти. Отсюда происходит рост

[13] Тарн В. Эллинистическая цивилизация. М., 1949. С. 325.

популярности умирающих и воскресающих богов: Осириса-Сераписа, Диониса, Аттиса. Отсюда возможна связь с умершим и воскресшим Иисусом, который своей мученической смертью спас от неё человечество[14].

Однако и Восток не сразу приходит к единобожию. Прежде пантеон богов приобрел сходство с иерархией общества. Так появились главные боги, Мардук в Месопотамии, Амон в Египте и т. д., стоявшие на верху божественной пирамиды. Именно с Мардуком к монотеизму очень близко подошла Месопотамия. Мардук соединил в себе возможности других богов, став подобием единой природы. Другим примером начального единобожия может служить Египет с его богом Атоном, который «пришел» не в результате эволюции религии, а в результате переворота, отцом которого стал фараон Аменхотеп IV, более известный как Эхнатон[15]. Общество, видя в главных богах великих и могущественных правителей, невольно сделало первый шаг к монотеизму. До того, как грекам прийти на Восток, он уже был знаком с формами перехода к монотеизму, здесь существовала иудейская религия единобожия, которая еще до встречи «Востока и Запада» окончательно утвердилась и окрепла в диаспоре. Стремление греков усовершенствовать племенные религии (политеизм), для создания какой-либо новой религии, находило свое выражение в перенесении атрибутов различных богов на одного бога, часто восточного. Такой путь был неизбежен при переходе от политеизма к монотеизму. Перенесение атрибутов принимало различные формы. Афродиту могли представить в головном уборе Исиды, Зевса с рогами египетского Амона. Перенесение атрибутов богов на одного бога не означало забвения старых, они сливались, теряли индивидуальность, но не сходили со сцены. Ни синкретизм, ни попытки выделить из пантеона богов единого бога не способствовали созданию единой религии. Эллинизм еще не имел

[14] Дубовский Г. Я. Эллинизм и проблемы эллинизации еврейского народа на его исторической родине – Иудее // Научная электронная библиотека «КиберЛенинка». URL: https://cyberleninka.ru/article/n/ellinizm-i-problemy-ellinizatsii-evreyskogo-naroda-na-ego-istoricheskoy-rodine-iudee/viewer (дата обращения: 24.03.2021).
[15] Энциклопедия Древнего Египта: сайт. М., 2013–2020. URL https://www.egyptopedia.info/ (дата обращения: 08.03.2021).

достаточной базы для этого, в период взаимопроникновения культур были созданы только предпосылки для ее возникновения. Одним из направлений, поддерживающих запрос на единобожие стала иудейская литература, которая в период раннего эллинизма обогатилась рядом произведений, говорящих о приходе спасителя, мессии.

1.2. Евреи в эпоху эллинизма

К исследованиям, связанными с историей и культурой евреев эпохи эллинизма, неоднократно обращались различные авторы. Наиболее значимыми в этой области явились труды: М. Хенгеля – «Иудаизм и эллинизм», Э. Бикермана – «Евреи в эпоху эллинизма» и В. Чериковера – «Эллинистическая цивилизация и евреи». Работа Мартина Хегеля на данный момент мало известна в нашей стране, в виду отсутствия ее перевода. Две другие работы пользуются неизменным успехом. По сути, обе посвящены одному – истории евреев в период эллинизма. Различие в подходе при написании работ В. Чериковером, и Э. Бикерманом проявляется уже в заголовках работ. Если у В. Чериковера на первом месте находится эллинистическая цивилизация, то у Э. Бикермана – евреи. Данное различие не случайно, оно отражает то, как исследователи воспринимают взаимосвязь данных явлений, и что посчитали наиболее важным в своих исследованиях.

В работе Э. Бикермана, в центре внимания предстают именно евреи, особенности их культуры. Рассмотрена политическая история народа, его экономика и литература от завоевания Александра Македонского до восстания Маккавеев. Сам стиль написания работы близок к научно – популярному.

Особенность работы В. Чериковера состоит в том, что в центр внимания поставлен феномен эллинизма: историческая судьба греков, греческой культуры, эллинизованного населения Востока от Сирии до Египта. Чериковер уделяет внимание истории евреев в Палестине и истории евреев, проживающих в диаспоре эллинистического периода. В одном из приложений

данной работы автором проведен анализ взаимоотношений Римского государства и иудеев. В частности, был рассмотрен вопрос предоставления иудеям гражданства Александрии, возникший еще в ранний период эллинизма.

В своих исследованиях, отталкиваясь от сохранившихся текстов, авторы независимо друг от друга делают схожие выводы относительно преследования еврейской религии в эпоху правления сирийского правителя Антиоха IV, инициатором которых стал не сам Антиох, а эллинизированные группы иудеев. Эллинизм не появился в Израиле насильственным путем. Часть евреев самостоятельно проявляла приверженность к эллинистическому образу жизни. Столкновение иудаизма и эллинизма было вызвано культурными разногласиями внутри самого еврейского общества, которые впоследствии привели к восстанию Маккавеев. Интересна трактовка авторами тезиса: «писать Иерусалимлян Антиохиянами» (2 Мак. 4, 9), появившийся в результате обращения первосвященника Ясона к Антиоху IV. Чериковер настаивает на том, что истолковать данное понятие: «антиохийцы» стоит как людей «обладающих гражданскими правами сирийского города Антиохии» (столица государства), тогда как Бикерман видит в этом действии Ясона обыкновенную запись (учет) антиохийцев, которые находились в Иерусалиме. По мнению Чериковера, это ошибочно (антиохийцы были в Иерусалиме и раньше). Расходятся авторы и во взгляде на жизнь «греческого города», возникшего на Храмовой горе и города прежнего.

Бикерман говорит о некой «жизни в непосредственной близости» (симбиозе), в качестве доказательства, приводя пример из жизни Востока, где подобный «симбиоз» между полисом и «храмовым городом» был возможен. Чериковер же указывает на то, что ни в одном из приведенных примеров не существовало враждебности между основным городом и «храмовым городом», поскольку эллинизация культа не встречала отпора со стороны населения иных восточных городов. Ситуация в Иерусалиме была другой. Основание города Антиохии (имеется ввиду переименование Иерусалима в

Антиохию) не привело к созданию нового города вблизи старого. Новый город включал весь Иерусалим, главной частью его стал Храм, религиозный центр народа, оставшийся в полисе.

Оба исследования отличает историчность и взвешенность выводов. Кроме исчерпывающей полноты, работам присуща документированность, отсутствие гипотетических построений. Если брать во внимание объем материала, количество используемых источников и комментариев, то обе работы являются наиболее фундаментальными по теме «эллинизм и евреи».

Первые сведения о поселениях евреев вне родины относятся к 589–586 гг. до Р. Х., таким поселением стал город-крепость Элефантина, расположенный на р. Нил[16]. Годы, связанные с разрушением государства и последующим вавилонским пленом, только ускорили процесс переселения. До восстания Маккавеев еврейские переселенцы встречаются в Малой Азии, Северной Сирии, Парфии в сатрапиях Вавилонии и Месопотамии. В эллинистический период евреи все чаще вступают в контакты с западными странами (Италия, Сицилия и др.). С этого времени увеличивается западная диаспора. Совместно с Палестиной Египет играет заметную роль в культурной жизни еврейского народа. Во время правления Птолемея I, в результате нападения Египта на Финикию и Киликию[17] около ста тысяч иудеев пополнили диаспору Египта. Некоторые еврейские пленники были поселены в египетских крепостях, для устрашения египтян. Все иммигранты, независимо от их происхождения, причислялись к «эллинам», чтобы отличать их от коренных жителей. Поэтому можно говорить о том, что еврейская диаспора в эллинистическом Египте началась при Птолемее I. Достоверных данных о соотношении между местным и пришлым населением Египта нет, но Филон Александрийский утверждает, что в его время в Египте (при населении,

[16] Энциклопедия Древнего Египта: сайт. М., 2013–2020. URL https://www.egyptopedia.info/ (дата обращения: 08.03.2021).
[17] Корсунский И. Н. Перевод LXX: его значение в истории греческого языка и словесности // Библейские исследования. Выпуск 3. М., 2007. 1 электрон. опт. диск (CD-ROM).

по некоторым косвенным данным, в 7–8 миллионов) не менее миллиона приходилось на евреев[18].

Эллины Египта (в т. ч. евреи) занимались ручным трудом: среди них были арендаторы, виноделы и наемные рабочие. Виноделие и уход за виноградниками были особенно требовательны к наличию знающих работников, поскольку количество потребляемого вина постоянно росло. В Египте же изначально традиционным напитком было пиво. Как всякому бюрократическому государству эллинистическому Египту и его еврейской диаспоре были свойственны различные экономические документы (счета, отчеты и т. п.), в которых иногда встречается информация о состоянии диаспоры. Служба в синагоге Египта отчасти проводилась, на еврейском языке. Со временем еврейские иммигранты заселили столицу Птолемеев – Александрию. Еврейские имена обнаружены на ранних кладбищах новой столицы. Некоторые из них написаны на арамейском, другие на греческом. Потомки евреев, ставших гражданами Александрии до реформы (деление на демы), были полноправными ее гражданами, вновь прибывшие, уже после реформы имели мало шансов получить статус горожанина. В результате сложившейся ситуации некоторые новые иммигранты – евреи и не евреи, их потомки – определялись термином «александрийцы», остальные же определялись по своей национальности. Евреи осели и в других греческих городах за пределами Египта, которыми правили Птолемеи. Последние способствовали еврейской оседлости в виде военных колонистов в Ливии, на Кипре, где присутствие евреев засвидетельствовано уже в 140 г. до Р. Х.[19] В отличии от Египта, где проживало однообразное крестьянское население, привыкшее к рабству, в Сирии и Палестине Птолемеи столкнулись с народами и племенами верными наследию предков, стремящихся к независимости.

В отличии от египетского рассеяния Птолемеев, евреи восточного рассеяния были вынуждены осваивать огромные просторы державы

[18] Ранович А. Б. Эллинизм и его историческая роль. М., 1950. С. 186.
[19] Бикерман Э. Дж. Евреи в эпоху эллинизма. М., 2000. С. 109.

Селевкидов. Самые значительные из возникших городов Антиохия, Селевкия на Тигре, основанная Селевком Никатором и Лаодикия, нуждаясь в притоке колонистов, могли предоставить гражданство в т. ч. евреям. Селевкиды разделили самоуправляемые образования на полисы, династии, этносы. Евреи были скорее племенем, этносом со своей территорией, к 200 г. до Р. Х., она приблизительно совпадала с границами персидской провинции Иудея. Еврей оставался человеком еврейской веры, человеком с родством в Иудее, где находилось место его происхождения. Такой человек, несомненно, поклонялся Богу Иерусалима.

В Антиохии, как и в Александрии, еврейская община была отдельным политическим объединением. В иных городах права еврейских общин могли быть отличными от первых. Община совершала суд даже по преступлениям, где могла предусматриваться смертная казнь (семейное право). Собрание разбирало по закону Моисея представленные дела, согласные показания двух свидетелей были необходимы для доказательства вины.

Селевкиды часто прибегали к механизму переселения для обеспечения законности и порядка на своих территориях. Однажды Антиох III переселил множество еврейских семей из Вавилонии и Месопотамии в крепости Лидии и Фригии, которые были охвачены волнениями[20]. В колонизации Востока по аналогии с Египтом принимали участие крестьяне, ремесленники, торговцы. К греческой части переселенцев принадлежали риторы, поэты, актеры, философы и т. д.[21] Если брать во внимание античную традицию относительно масштабов колонизации, то она была значительной. Число основанных городов, где наряду с греками селились и народы Востока, определяется цифрой в несколько десятков[22]. Как и евреи Египта, евреи Селевкидов гордились своими успехами на военной службе. Во Второй Книге Маккавейской (8, 20) говорится о победе Селевкидов над галлами в 275 г. до

[20] Там же. С. 112.
[21] Кошеленко Г. А. Греческий полис на эллинистическом востоке. М., 1979. С. 140.
[22] Там же. С. 175.

Р. Х. (вторгшихся в Малую Азию), определяющая роль в победе приписана евреям. Кроме того, если с египетской диаспорой связан перевод LXX (Септуагинта), то с восточным рассеянием соприкасается значительная часть еврейской литературы эллинистического периода, именно в этих землях зачастую разворачивается действие (Товит, Есфирь, Даниил и др.)

К началу эллинистического периода жизнь в самой Иудее не основывалось на принципе равенства, в частности при распределении земли, что способствовало классовому расслоению общества. Положение крестьян было настолько тяжелым, что приходилось идти к богатым в рабство (Неем. 5, 4–5). Проводя реформу, Неемия был вынужден спорить с знатнейшими и начальствующими и призывал к аннулированию долгов (Неем. 5, 7, 11). Все это показывает, что в Иудее к III в. до Р. Х. уже существовали крупные земельные владения. Иерусалимская община сохраняла свой сельскохозяйственный характер весь эллинистический период. Аристей в своем письме к Филократу, говоря о стране, упоминает ее сельское хозяйство: пастбища для скота, поля пшеницы и других зерновых, плантации олив, виноградники, финики и другие фрукты[23]. Основную часть населения Иерусалима составляли ремесленники (Неем. 3, 1–31), люди торговые и занятые в сфере финансов – сборщики налогов, ростовщики. Во времена Неемии торговля велась продовольственными товарами и находилась в руках крестьян, доставлявших съестные припасы в город (Неем. 13, 15); торговля рыбой осуществлялась жителями Тира, привозившими ее в Иудею и Иерусалим (Неем. 13, 16). Отсюда можно сделать вывод: еврейское торговое сословие еще не был способно предпринимать путешествия по воде в отдаленные страны. Важным классом в ранний период эллинизма, являлись писцы или толкователи Закона. Зарождение этого класса относится к послепленному периоду, и со временем только увеличивается. Если учесть, что данное сословие постоянно вовлекалось в вопросы закона и правосудия,

[23] Письмо Аристея к Филократу // Русская апокрифическая студия. 2001–2020. URL: http://apokrif.fullweb.ru/apocryph2/arist_to_filokrat.shtml (дата обращения: 03.03.2021).

религии и обрядов, то ему свойственно стремление приобрести определенную идеологию. Так среди писцов появляются хисидеи (благочестивые), выражавшие эту идеологию. Как ревнители веры, они старались избегать общения с язычниками, выступали против светского образования, которое именовали «греческой мудростью»[24].

В 301 г. до Р. Х. после поражения в битве при Ипсе одного из диадохов Александра – Антигона, Иудея на ближайшие сто лет оказалась присоединена к египетской империи Птолемеев[25]. Сведений о Палестине первых Птолемеев недостаточно, и они разрозненны. Одно из первых свидетельств принадлежит греческому писателю и историку, современнику Александра Македонского – Гекатею Абдерскому. В своей работе «О евреях», ничего не слышавший о правлении царей в Израиле, Гекатей предполагал, что именно Моисей установил законы, обычаи и заповедал священникам их соблюдение. Исходя из этого он приходит к выводу: царь никогда не управлял евреями, представительство народа передается тому священнику, который превосходит в своих познаниях других. Это показывает, что во времена Гекатея первосвященник являлся главным лицом в Иудее[26], а общее число священников к этому времени достигает 1500. Социальный строй в Иудее являлся «теократией» или «иерократией». Священники не только осуществляли духовное руководство народом, но с политической и социальной точек зрения были наиболее могущественным и богатым классом Иерусалима. Кроме того, Гекатей говорит о численности населения Иерусалима, которая составляет 120000 человек, и окружности города в 50 стадий. Из чего можно заключить, что к началу эллинистической эпохи город становится большим центром.

В сохранившихся папирусных свитках Зенона есть сведения о контактах между Александрией и Палестиной, которое было до такой степени

[24] Дубнов С. М. Краткая история евреев. Ростов-на-Дону, 2000. С. 230.
[25] Бикерман Э. Дж. Евреи в эпоху эллинизма. М., 2000. С. 83.
[26] Чериковер В. Эллинистическая цивилизация и евреи. СПб., 2010. С. 91.

оживленными, что пост наместника представлялся ненужным. Из этих же папирусов известно, что Птолемеи распространили на Палестину свою практику распределения собственности на землю среди войск[27]. Получая свой надел земли, солдаты часто женились на местных женщинах, что способствовало процессу сближения местных народов и греков. Эллинизация начинается с вещей малозаметных: с греческой формы письма в различных деловых сообщениях, это приводит к изучению греческого языка, с изменения имен и т. д. Поскольку литература связана с разговорной речью, то жители Палестины вынуждены воспринимать внутреннее содержание эллинистической культуры. Начинается процветание греческих городов страны. Птолемаида, Филотерия и Филадельфия сами названия городов являются свидетельствами активной деятельности Птолемея II Филадельфа в Палестине. Не только эти города стали при Птолемеях греческими полисами, все прибрежные поселения развивались в этот период и приобрели греческий облик. Жизнь в приморских городах была основана на торговле, а географическое положение связывало их с Египтом Птолемеев.

После победы Антиоха III над Птолемеем в 200–198 гг. до н. э. Палестина оказались под властью Селевкидов. Эта политическая перемена не привела к изменениям в области культуры. Образ жизни населения Иерусалима остался прежним. Ситуация изменилась, в 70-е гг. II в. до Р. Х. среди граждан Иерусалима появилась группа людей, состоящая из эллинизированных евреев, находящаяся у власти и отличавшаяся своей приверженностью к эллинизму и презрением к еврейской традиции. К тому времени светская аристократия становится самым значительным классом общества после священников. Отношения с греками принесли им богатство и дали возможность играть более важную роль в жизни своей страны. Египетские цари отдали на откуп аристократам сбор податей и судебных штрафов и получали с этого определенную годичную дань. Довольствуясь

[27] Чериковер В. Эллинистическая цивилизация и евреи. СПб., 2010. С. 101.

поступающими суммами, они предоставляли иудеям религиозную и гражданскую свободу; делами страны управлял первосвященник, при содействии верховного совета семидесяти. В эти же годы было положено начало эллинистической реформе в стране. Сама реформа не возникла внезапно ей предшествовал значительный период, позволивший греческой культуре окончательно укорениться среди населения Иудеи и Иерусалима. Увлекшись достижениями греческой цивилизации, светская аристократия была вынуждена общаться с не евреями, тем самым способствуя привлекательности греческого образа жизни, перенимая его достижения. Приверженность к греческой культуре соответствовала проселевкидской ориентации, видевшей в греческом элементе опору своего господства в регионе. Тяга к власти у светской аристократии, и ее устойчивая культурная ориентация на эллинизм слились в одно. Это слияние наложило свою печать на весь ход событий 70-х и в начале 60-х гг. II в. до н. э. в Иудее и Иерусалиме[28]. В результате этих событий первосвященник Хония (Ония) III, не без участия, пришедшего к власти Антиоха IV, был лишен сана. Его место занял родной брат Иошуа, назвавший себя на греческий манер Ясон. По его инициативе в Иудее вводятся новые порядки. На греческий лад изменено воспитание еврейских юношей. В гимнасии, устроенной в Иерусалиме, молодые люди больше занимаются не науками, а гимнастическим упражнениями и играми. Даже священники могли принять участие в этих играх. Сама постройка гимнасия на Храмовой горе превращала эту часть города в новый полис. Однажды, в Тире, посольство, отправленное туда Ясоном, принесло жертвы языческому полубогу Геркулесу[29]. Пример Ясона, служение которого было не долгим, показал: должность первосвященника могла быть не только наследственной, но и получена за взятку, таковыми становились особенности нового времени.

[28] Чериковер В. Эллинистическая цивилизация и евреи. СПб., 2010. С. 248.
[29] Дубнов С. М. Краткая история евреев. Ростов-на-Дону. 2000. С. 230.

Проведенная реформа, положила начало сообществу граждан в стране, организованному как городской демос. В 169–168 гг. до Р. Х. со стороны Антиоха IV Епифана начинаются гонения на иудеев. О первопричинах этих гонений у исследователей нет единого мнения. Неизменным остается финал происходящего. Иерусалим становится катойкией (военным поселением). К тому времени основу армии составляют солдаты из местных сирийцев. Антиох Епифан не имел опорных пунктов в Греции или Македонии и не имел возможности набирать новых наемников из тех мест. Сирийские культы начинают преобладать на Храмовой горе, население полиса стало частично сирийским. В Храме появляются сирийские божества в греческом облачении, начинает процветать любодейство (2 Мак. 6, 4), столь характерное для восточных культов, но чуждое греческим. В результате чего в Египте возник новый центр иудейского богослужения. Сирийское гонение на иудеев затрудняло посещение Иерусалима, потому в одном из городов, находящихся в дельте Нила, Леонтополе, был построен новый храм. Возведен он был с одобрения Птолемея, это указывает на важность политического фактора и духовную сплоченность диаспоры. Начиная с правления Антиоха IV подробные сведения об истории Иудеи содержаться в «книгах Маккавеев». Первая охватывает события 175–134 гг. до Р. Х, вторая заканчивает повествование на событиях 160 г. до Р. Х.

Выводы

Эллинизм – тип культуры, сложившийся в Восточном Средиземноморье, в результате походов Александра Македонского, в последней трети IV в. до Р. Х. Данным явлением было обусловлено взаимодействие греческой и восточных культур, выходящее далеко за пределы Средиземноморья. Особенностью эпохи эллинизма становятся:

- возникновение новых крупных государств под властью диадохов;
- расселение на этих территориях греков и македонян;
- распространение греческой культуры и языка на новых землях;
- широкое взаимодействие и синтез греческих и восточных начал;
- переход от полисной организации к наследственным эллинистическим монархиям.

Взаимное влияние культур сказывается на религиозных традициях, в основе которых теперь находятся идеи синкретизма, сочетавшего элементы западного и восточного культов. В результате происходит формирование нового религиозного сознания, способствовавшего зарождению новых религиозных форм. Так в обществе появляется запрос на религию единобожия.

Сочетание западного и восточного божества под видом одного бога, положило начало перехода религии политеизма (имеется пантеон богов), через монолатрию (переход функций одного бога к другому, с последующим его возвышением в пантеоне), к монотеизму (наличие одного Бога). Наличие на Востоке религии монотеизма только ускорила данный переход. Готовность выйти за пределы общинных и племенных верований облегчила распространение монотеизма, принятого евреями, тем самым был вызван интерес к данной религии. Развитие религиозных особенностей эллинистической культуры, повлияло не только на иудаизм, но и на судьбу «избранного народа». Перед иудаизмом встал выбор: либо стать мировой религией (попытаться выйти за пределы кровнородственной группы), либо

остаться племенной. В еврейском обществе были сторонники обоих решений. Выбор был сделан в пользу второго. Проследить за тем, как отстаивалась эта точка зрения, основанная на идеях сохранения своих обычаев и образа жизни можно в иудейской литературе периода раннего эллинизма.

Превращение иудаизма из племенной религии в мировую лишало еврейский монотеизм основы - понятия «избранный народ»[30].

[30] Дубовский Г. Я. Эллинизм и проблемы эллинизации еврейского народа на его исторической родине – Иудее // Научная электронная библиотека «КиберЛенинка». URL: https://cyberleninka.ru/article/n/ellinizm-i-problemy-ellinizatsii-evreyskogo-naroda-na-ego-istoricheskoy-rodine-iudee/viewer (дата обращения: 24.03.2021).

ГЛАВА 2. ИУДЕЙСКАЯ ТЕОЛОГИЧЕСКАЯ МЫСЛЬ В ЭПОХУ РАННЕГО ЭЛЛИНИЗМА

2.1. Мировоззренческие вопросы в Ветхом Завете

Религиозное мировоззрение иудея основывалось на заповедях, которые определяли греховность и святость тех или иных поступков, в нем же присутствует концепция сотворения Богом Вселенной. Евреи верили – для Бога все возможно, греческие философы считали, что Бог не вмешивается в работу созданного Им механизма. Это несогласие между греками и евреями не было случайным. В языческом политеизме место природы над богами, в то время как в иудейском монотеизме природа является созданием Божиим. Если для язычника бог – начало, середина и конец, то для еврея Бог уже был до начала всего и будет после конца. Соблюдение Закона для еврея было главным, что было вне закона считалось грехом. Свой личный грех, по убеждению еврея, угрожал Израилю как Избранному народу. В Десяти заповедях за декларацией истинной веры следуют моральные предписания, нарушение которых также влекло за собой гибель, как и в случае поклонения чуждым богам. Для благочестивого еврея, аморальность была равнозначна идолопоклонству.

Прежде чем окончательно встать на путь монотеизма израильтяне, как и многие народы прошли этапы эволюции религии. К тому времени, когда религия Израиля дошла до отрицания других богов, кроме Яхве, она признавала их существование, хотя и осуждала поклонение им (Исх. 20, 3).

После разделения царства на Израильское (северное) и Иудею (южное), идея политеизма постепенно сходит на нет. Царство Иуда просуществовало 344 г. и пережило Израильское на 135 лет. На территории этого царства оставался Храм, главное место почитания Яхве. Окончательную точку в политеизме Иудеи, и в целом Израиля ставит царь Иосия, пришедший к власти в 642 г. до Р. Х. «Потом стал царь на возвышенное место и заключил пред лицом Господним завет – последовать Господу и соблюдать заповеди Его и

откровения Его и уставы Его от всего сердца и от всей души, чтобы выполнить слова завета сего, написанные в книге сей. И весь народ вступил в завет» (4 Цар. 23, 3). Не меньшая заслуга в сохранении Израилем религии монотеизма имеет и Моисей – человек, вдохнувший в народ дух божественной, а стало быть, и творческой жизни[31]. Своей верой в единственного Бога он смог увлечь народ, помог ему самоутвердиться. Со временем идея поклонения Яхве и только Яхве, не просто выжила, но и возобладала, тем самым предопределив взгляды иудея на окружающий мир, которым был свойственен промыслительный замысел Господа, его осуществление, через своих избранников, повинующихся Его воле. Для того чтобы эти взгляды в период раннего эллинизма оставались в русле монотеизма, авторы библейских текстов умело пользовались механизмами воздействия через различные истории, изложенные в книгах. Для большинства иудеев истории из прошлого, рассказывающие о действиях Яхве служили самой простой формой выражения их мировоззрения[32]. При написании новых, учитывалась необходимость поддержать народ в терпении, ожидании будущих великих событий, которые принесут Израилю долгожданное освобождение от иноземного владычества.

Прежде чем говорить о историях, поведанных Израилю, в период раннего эллинизма, необходимо убедиться в том, что эти истории возникли (были написаны) в рассматриваемый период (см. Приложение таблица 1).

Одна из первых историй изложена в книге пророка Захарии (свод книг Невиим, пророческого содержания), сумевшего рассмотреть ее сквозь пелену времени. Деятельность пророков довольно точно определяется. Связано это с пророческим служением, которое совершаясь, опирается на происходящие события. Зачастую пророки сами указывают на то, при каком царе или царях совершалось это служение. Основная задача пророка – научить еврейский

[31] Иллюстрированная история религий. В 2 т. Т. 1. Народы Африки, Америки, Великого Океана. Китай. Япония. Египет. Вавилон и Ассирия. Сирия и Финикия. Израиль. Ислам. Сартавала. М., 1992. С. 280.
[32] Райт Т. Н. Новый Завет и народ Божий // AvidReaders.ru. 2021. URL: https://avidreaders.ru/read-book/novyy-zavet-i-narod-bozhiy.html?p=28 (дата обращения: 16.02.2021).

народ верить и жить в рамках закона Божия. Видя отступления от закона, обличать согрешающих, начиная от простолюдина, заканчивая царями. С V в. до Р. Х. это служение становится редким, ко II в. до Р. Х. в Израиле окончательно понимают – пророческий голос умолк. Возродится он только в новозаветное время, с приходом Иоанна Крестителя.

Какое отношение имеет пророк Захария к рассматриваемому периоду эллинизма, если жил он за долго до его начала. Повествование в книге начинается с восстановления Иерусалимского Храма Зоровавелем (дословно – рожденным в Вавилоне)[33], данное событие приходится на 520–516 гг. до Р. Х. Вторая часть книги, с 9 по 14 главы носит мессианский и апокалипсический характер и упоминается в ней совсем другое время. Некоторые исследователи склонны относить эту часть к неизвестному пророку (возможно, тоже с именем Захария)[34], жившему на рубеже IV и III вв. до Р. Х., другие исследователи высказывают предположения, что вторая часть книги является сборником различных пророчеств, прозвучавших в разные времена, собранных и переработанных в эллинистическую эпоху[35]. Именно во второй части, пророк говорит о новых временах, когда язычники из разных народов «возьмутся за полу иудея и будут говорить: мы пойдем с тобою, ибо мы слышали, что с вами Бог» (Зах. 8, 23). Это откровение поражает самого пророка, он говорит, восклицая: «Ликуй от радости, дщерь Сиона, торжествуй, дщерь Иерусалима: се Царь твой грядет к тебе, праведный и спасающий, кроткий, сидящий на ослице и на молодом осле, сыне подъяремной» (Зах. 9, 9). Вот так, на молодом осле и въедет долгожданный Царь в Свой город (Мф. 21, 7). Ученики Христа вспомнят об этом пророчестве, но только после Его прославления (Ин. 12, 16). Далее следует пророчество о «тридцати сребрениках», которые будут даны мне в уплату, и я брошу их в церковное хранилище, «в дом Господень для горшечника» (Зах. 11, 12–13). Хотя Захария

[33] Энциклопедия Библейская: энциклопедия. М., 2004. С. 245.
[34] Мень Александр, прот. Исагогика. Курс по изучению Священного Писания. Ветхий Завет. М., 2000. С. 445.
[35] Гече Г. Библейские истории: пер. с венг. М., 1989. С. 212.

пишет от своего лица, но не возникает сомнений, пророчество относится ко временам Иисуса Христа. Так и Иуда, предавший Христа, бросит свои сребреники в храме, полученные от начальствующих, вышедши – удавится. Первосвященники взяв сребреники, сделав совещание, купят на них землю горшечника (Мф. 27, 5–7). В будущем народ Израиля ожидает раскаяние в своих грехах, но произойдет это после казни, которая непременно случится. «Они воззрят на Него, Которого пронзили, и будут рыдать о Нем, как рыдают об единородном сыне, и скорбеть, как скорбят о первенце» (Зах. 12, 10). Для тех, кто будет жить во времена служения Иисуса Христа случится непоправимое. В последней главе книги Захария говорит о разрушении Иерусалима. «Вот наступает день Господень, и разделят награбленное у тебя среди тебя. И соберу все народы на войну против Иерусалима, и взят будет город, и разграблены будут домы, и обесчещены будут жены, и половина города пойдет в плен» (Зах. 14, 1–2).

В 70 г. по Р. Х. Иерусалим подвергнется осаде римскими легионами, основу которых составляют римские граждане, но среди них уже появляются воины из покоренных ранее народов. После четырехмесячного сопротивления город падет, число погибших и уведенных в плен будет великое множество. Мародерству и грабежам, происходящим в городе, не будет конца (разделят награбленное у тебя среди тебя). Император Тит будет вынужден казнить некоторых из числа мародеров. Так завершилась история, рассказанная народу Израиля пророком Захарией. В этой истории Израильтяне не услышали главного: пришедший Спаситель соединит в Себе царское, и священническое служение, который будет как отрасль (Зах. 3, 8) из которой вырастет новый, молодой побег. В сознании же иудеев продолжал жить образ великого Царя, дающего надежду на освобождение Своего народа от чужого присутствия.

В богословии пророка Захарии присутствует всемогущество Бога, которое простирается над мирозданием. По попущению Бога языческим народам дозволено совершать суд над Его народом – Иудой, но с определенными ограничениями. Устами пророка Захарии Бог призывает

евреев к благочестию, говоря: «обратитесь ко Мне, говорит Господь Саваоф, и Я обращусь к вам, Говорит Господь Саваоф» (Зах. 1, 3). Вторая часть книги (гл. 8–14) содержит пророчества о новозаветных временах и мессианские предсказания. Иуда был и остается избранником Божьим, и суд Божий, совершаемый над ним, творится в целях возрождения его непорочных отношений с Богом. Народы, преступившие установленные границы такого суда, теперь будут осуждены сами (Зах. 14, 12).

В эпоху вавилонского плена или по его окончании были написаны основные исторические книги Ветхого Завета – Книга Судей и Книги Царств. Кроме них в Ветхом Завете имеются еще две исторические книги – Паралипоменон. «О пропущенном», или книги Хроник, так переводится их название с греческого. Происхождение книг соотносят с 300 г. до Р. Х. Свое название они получили от толковников, при осуществлении перевода Священного писания, известного как Септуагинта. При переводе книгу разделили на две, по аналогии с книгами Царств. Предположительно, изначально книга была записана на свитке, разделение свитка на два, делало книгу более удобной для чтения. Ни одно из выше приведенных названий не отвечает ее действительному содержанию. Книга не является подробной летописью еврейского народа. Ее авторы преследовали иную цель. Тщательно подобранный материал отбирался, но не для дополнения книг Царств. В последних говорится о истории еврейского государства до его разделения на Иудею и Израиль. Затем подробно рассказывается о Иудее и сжато о Израиле, прослеживается некая тенденция возвеличить южное царство. В книгах Паралипоменон эта историческая тенденциозность доведена до совершенства, если образ Давида в книге Царств раскрывается противоречиво: приводятся примеры его различных деяний, одни вызывают уважение, другие способствуют к осуждению его личности (2 Цар. 11, 15), то в книгах Паралипоменон последние попросту скрыли. Царь Давид предстает праведником, всегда ходящий «путями Яхве». Историческая цель – возвеличить Иудейское царство, как хранителя этих «путей».

После прочтения первых глав книги Паралипоменон, возникает вопрос, для чего приведено столько имен. На какую духовность могут указывать приведенные родословные? Апостол Павел в своем послании к Тимофею пишет: «Все Писание богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности» (2 Тим. 3, 16).

Какое влияние на простого иудея могла оказать эта история, какое наставление в праведности могла предложить. Прежде обратимся к термину «история». Народы, населявшие ближневосточный регион, в древности не имели термина аналогичного греческому «ἱστορία – история», который означал некий комплекс знаний о прошлом. У семитских народов существовал иной термин – толедот (родословия)[36], указывающий на происхождение не только родов или племен, но и исторических преданий с ними связанных. События, происходящие с тем или иным человеком, передавались из поколения в поколение, на основании которых, устанавливалось место каждого рода и отдельного взятого человека в системе общественных связей. В процессе жизни списки пополнялись произошедшими событиями и деяниями. Наиболее ярким примером таких родословий и являются начальные главы первой книги Паралипоменон. Предание передавалось из уст в уста. Отец рассказывал сыну историю, услышанную от своего отца, а тот слышал ее от своего деда и т. д. В этих рассказах говорилось о становлении и процветании царства Израиля, о царствовании Давида (1 Пар. 26–28), о строительстве храма при Соломоне (2-я книга Паралипоменон). Далее шли рассказы о царях, которые делали неугодное в очах Господних (Иоахаз, Иоаким, Иехония, Седекия), чье царствование способствовало разрушению Иерусалимского Храма и разорению страны. Город разрушен, Храма нет, большая часть народа переселена в Вавилон (2 Пар. 36, 18–21). Начинается рассеянье по чужим землям, само существование государства евреев поставлено под сомнение. Когда подобное сомнение проявится в очередной раз, вот тут и будет

[36] Шифман И. Ш. Ветхий Завет и его мир. СПб., 2007. С. 134.

рассказана история, изложенная в книге Паралипоменон. Эта история будет призывать иудея периода эллинизма к верности: избранной ранее религии, своему Богу; напоминать: о Его любви и милосердии, о заключении соглашения с царем Давидом о царстве. Он построит Мне дом, и утвержу престол его на веки (1 Пар. 17, 12).

Книга начинается с родословной от Адама (1 Пар. 1, 1) и продолжается до глав поколений, живших в Иерусалиме (1 Пар. 8, 28). Родословная, вот то немногое, что осталось от истории народа. Может ли она говорить о какой-то духовности или Божием промысле? Оказывается – может. Во время вавилонского плена, серьезная опасность для евреев исходила от иноверцев, которые могли передать (навязать) свои обычаи, тем не менее, изгнание способствовало возрождению народа. Имея веру в Бога, народ Авраама, Исаака и Иакова, оставаясь связанными той самой родословной, на протяжении всего пленения, остался верен заповедям своих предков. Евреи, хотя и вынуждены приспосабливаться к новым условиям существования в Вавилоне, но сохраняют свою традицию. Иврит употребляется наряду с арамейским, праздники проходят в традиционные сроки, сохраняется обрезание, соблюдается суббота и посты. Главной целью было сохранение целостности народа[37]. При отсутствии Храма, в котором приносились жертвы, евреи прибегают к другим формам служения, основными становятся: молитвы, покаяния и посты. Вернувшись в Иерусалим, после выхода манифеста Кира Великого, евреи наконец-то обрели долгожданную свободу (1 Езд. 1, 2–3). Начинается новая жизнь, которая основана на вере в своего Бога и протекает в молитве и строительстве Второго Храма.

Эта история, рассказанная в начальный период эллинизации, решала следующую задачу: оказать непосредственное влияние на еврейский народ, утвердить его в вере отцов, несмотря на атмосферу греческого духа рационального знания и привлекательности греческой литературы. Показать

[37] Попова Е. В., Кленов Л. А. Культурология // РГППУ. 2007–2021. URL: https://www.rsvpu.ru/filedirectory/3468/Popova_Kulturologia.pdf (дата обращения: 13.11.2020).

на примере вернувшихся из вавилонского плена евреев, что их религия была и остается тождественна той, которая была при Моисее. Отсюда внимание, уделенное в книге царям, которые способствовали укреплению культа Яхве (1 Пар. 28, 2); (2 Пар. 2, 1). В связи с чем, особое место в книге отведено колену Иуды, из которого и должен будет прийти долгожданный Мессия. В этом и состоит Божий промысел, заключенный в данной книге. Спустя три столетия евангелисты Матфей (Мф. 1, 1–16) и Лука (Лк. 3, 23–38), воспользовавшись данной родословной смогут показать: Иисус Христос и был тем самым – «сыном Давидовым».

Одной из книг начала III, конца IV вв. до Р. Х., стала книга Товита. В древности книга имела довольно большой круг распространения. Об этом говорит тот факт, что до нашего времени дошло значительное число древних списков этой книги на нескольких языках[38].

По существу, показана картина идиллической семейной жизни[39], в основе сюжета которой находятся взаимоотношения родителей и взрослых детей. Главный герой книги – это глава семьи Товит, от его лица ведется повествование (Тов. 1, 2), человек ревностный в исполнении закона и дел милосердия, происходящий из колена Неффалимова. Будучи уведенным в изгнание в Ненивию (ассирийский плен времён Салманассара), слепнет. У Товита в Экбатанах есть родственник по имени Рагуил, у дочери которого Сарры, в свадебные вечера погибают женихи, убитые демоном Асмодеем (имя демона происходит от иранского духа зла – Айшмадэва)[40]. Автор присваивает девушке имя жены Авраама, как и ее предшественница, она не имеет детей, что считалось проклятием для человека. Для того чтобы обрести свое счастье, ей необходимо освободиться от демона, как когда-то первой Сарре необходимо было уйти из гарема фараона (Быт. 12, 17).

---

[38] Дроздов Н. М. О происхождении книги Товита // Старые книги. URL: http://starieknigi.info/Knigi/D/Drozdov_N_M_O_proishozhdenii_Knigi_Tovita_1901.pdf (дата обращения: 10.02.2021).

[39] Дюрант В. Жизнь Греции // Студенческое научное общество. 2000–2010. URL: http://www.sno.pro1.ru/lib/durant_zhizn_grezii/33.htm#a1 (дата обращения: 20.12.2020).

[40] Мень Александр, прот. Библиологический словарь. В 3 т. Т. 3. Р–Я. М., 2002. С. 245.

Товит в далекой Ненивии, и Сарра, молятся Господу об окончании жизни земной (Тов. 3, 6; 15). Господь слышит молитвы страдальцев. Он не лишает их жизни, а спешит на помощь. Из несчастья двух людей по их молитве Господь совершает великую радость. Ангел Рафаил, отправленный Господом, сопровождает сына Товита – Товию к Рагуилу, устраивает его брак с Саррой и помогает ему найти лекарство для отца, страдающего слепотой.

Автор знакомит нас с историей, в которой особое место занимают общечеловеческие ценности – творить милостыню, исполнять долг перед усопшими (Тов. 2, 2–4). Через уста главного героя для сына звучат иудейские прописные истины: не распутствовать и не вступать в смешанный брак (Тов. 4, 12), беря жену из другого племени, ты показываешь пренебрежение к своему. В своих наставлениях Товит, хотя и ратует за ограждение ветхозаветной Церкви, но в тоже время призывает к миссионерскому подвигу своих соплеменников: Сыны Израилевы! Прославляйте Его перед язычниками, ибо Он рассеял нас между ними (Тов. 13, 3).

В основе сюжета лежат семейные добродетели и развиваются возвышенные взгляды на брак, в отличии от Греции, где уже накануне Восточного похода Александра «…наблюдалась низкая рождаемость и происходила всеобщая убыль населения. Люди впали в изнеженность, корыстолюбие и праздность, которые отбивали желание жениться или растить уже родившихся детей, в лучшем случае – соглашались воспитывать одного-двух, чтобы спасти их от бедности, в результате зло росло неощутимо, но стремительно»[41].

Богословский смысл книги заключен в промысле Божием о каждом из нас в наших повседневных событиях. Василий Великий позже скажет: – «Уповай на благость Божию и ожидай от Бога заступления, зная, что если

[41] Дюрант В. Жизнь Греции // Студенческое научное общество. 2000–2010. URL: http://www.sno.pro1.ru/lib/durant_zhizn_grezii/33.htm#a1 (дата обращения: 20.12.2020).

обращаемся к Нему как должно, не только не отринет нас вовсе, но пока ещё произносим слова молитвы скажет: вот Я!»[42].

По мнению русского библейского исследователя, XIX в. Олесницкого А. А. книга Товита была написана либо главным действующим лицом, либо в семействе, его окружавшем[43]. Вероятнее всего, Олесницкий А. А. отталкивается от слов ангела, помогавшего Товиту, оставляя главного героя, он завещает: напишите все совершившееся, в книгу (Тов. 12, 20).

По характеру повествования книга содержит много поучительного для читающего ее, потому справедливо заняла свое место в библейских писаниях, хотя в некоторых богословских традициях и не относится к числу канонических. К сюжетной линии данной книги позже часто обращались, так были написаны: картина Рембрандта «Товия и Анна с козой», оратория Йозефа Гайдна «Возвращение Товии».

III в. до Р. Х. время начинающихся перемен. В западной и центральной части Средиземноморья разгорается конфликт между Римом и Карфагеном, получивший название – Пунических войн. Ведется борьба за право стать единоличным властителем этого региона. В восточной части Средиземного моря, на Ближнем Востоке, с переменным успехом продолжаются войны диадохов, главным образом между Птолемеями и Селевкидами. На волне эллинизации, в Александрии Египетской, переселившимися греками строится знаменитый маяк, открывается библиотека, осуществляется перевод Священного Писания на греческий язык. Приблизительно в это же время появляется книга, получившая название – Книга Проповедника Ко-hо́-лет (קֹהֶלֶת), или Екклезиаст (относится к своду книг Кетувим - Писания)[44].

---

[42] Цит. по: Скурат К. Е. Христианское учение о молитве и её значении в деле нравственного совершенствования // Центр христианской психологии и антропологии. URL: https://www.xpa-spb.ru/libr/Skurat-KE/h-uchenie-o-molitve-3.html (дата обращения: 13.11.2020).

[43] Олесницкий А. А. Руководственные о Священном Писании сведения, из творений святых отцов и учителей Церкви извлеченные // PRAVMIR.RU. URL: https://lib.pravmir.ru/library/readbook/1119 (дата обращения: 21.02.2021).

[44] Сергий (Акимов), архим. Библейская Книга Екклезиаста и литературные памятники Древнего Египта. М., 2018. С. 33.

Мудрец, от имени которого начинается повествование в книге, называет себя «сыном Давидовым, царя в Иерусалиме» (Еккл. 1, 1). Из истории Ветхого Завета: царь Соломон был сыном царя Давида, и правил вслед за своим отцом.

Как отмечает А. Мень, проанализировавший многочисленные работы историков, посвященные этому периоду, в данном случае, писатель использует авторство Соломона, как условный прием[45]. Книга заключает в себе рассуждения мудреца, который к концу жизни задумался о ее смысле. Всего – ли он достиг, верен ли был путь, не напрасны ли труды, чем измерить земное счастье человека? Счастье абсолютное, а не временные удовольствия. Путем размышлений и осмысления автор приходит к отрицательному ответу. Возможно, он прав, невозможно найти абсолютное счастье в мире, где все суета, где даже богатство не может быть абсолютным. Так устроен мир. Одно событие сменяется другим, которое уже когда-то происходило (Еккл. 1, 10). Времена года сменяют друг друга на протяжении веков, и реки текут из мест своих и не переполняя моря, снова возвращаются к истокам своим (Еккл. 1, 7).

Анализируя свою жизнь, автор все более убеждается в невозможности достижения истинного счастья. Его не приносит ни мудрость, ни беспечность, ни радость, ни веселье. «Все суета, сует и нет никакой пользы под солнцем» (Еккл. 2, 11–12). Даже труд не приносит ожидаемого счастья. Результатом труда становятся материальные ценности, с которыми однажды придется неизбежно расстаться. Все придется оставить наследнику, каким он будет, мудрым или глупым (Еккл. 2, 19). Над всей человеческой тщетой незримо простирается смерть, которая уровняет богатого и бедного, мудрого с глупым (Еккл. 3, 19). Сталкиваясь с несправедливостью в своей жизни, с предвзятостью в судах, ветхозаветный человек уже в то время мечтал о суде справедливом, который возможен только у Бога (Еккл. 3, 16).

Предположительно, Книга Екклезиаст была написана одним из палестинских евреев. Отвлекшись от насущных проблем, свойственных

[45] Мень Александр, прот. На пороге Нового Завета. В 2 кн. Кн. I. М., 2003. С. 219.

своему времени, автор углубился в сугубо личные переживания человека, ищущего смысл жизни в период безвременья. Когда нет определенности в происходящем, некоторые представители общества начинают задумываться не о судьбах народа, а о судьбе отдельно взятого человека в общечеловеческом значении. Взгляды Проповедника можно объяснить общественно-исторической обстановкой, которая сложилась к III в. до Р. Х.[46] Страна оказалась в центре столкновения интересов Птолемеев с Селевкидами, которое не оставляло населению надежды на улучшение своего положения. Новые пророчества не осуществлялись, власть священников и следование закону также не приводили к ожидаемым результатам. Казалось, что нет дальнейшей возможности бороться с социальной несправедливостью, с религиозным и политическим угнетением. Общая тяжелая обстановка неминуемо отражалась на характере решений, при возникающих вопросах – все суета, сует (в буквальном значении – дыхание, дуновение) – Подчеркивая суетность жизни, автор добавляет словосочетание «томление духа», т. е. погоня за чем-то неуловимым (Еккл. 1, 14; 4, 4).

Данная историческая обстановка далеко не на всех производила такое воздействие, как на автора книги Екклезиаст, в иных случаях она находила и иное содержание. Так в середине II в. до Р. Х., была составлена книга Псалмов[47], содержащая гимны и молитвенные песнопения, обращенные к богу Яхве.

Что касается богословия Екклезиаста, то можно выделить три направления – это Творение (Еккл. 3, 11), Божественный промысел (Еккл. 5, 18; 7, 13) и Суд Божий (Еккл. 12, 14). Хотя эпилог книги и не рассматривается, как принадлежащий автору, на чем настаивают некоторые исследователи, но благодаря именно ему, книга смогла проложить дорогу в библейский канон[48].

[46] Гече Г. Библейские истории: пер. с венг. М., 1989. С. 231.
[47] Мень Александр, прот. Библиологический словарь. В 3 т. Т. 2. К–П. М., 2002. С. 520.
[48] Ашкинази Л. Б. О некоторых «еретических воззрениях» в книге «Ко'элет» // geotar.com. URL: http://www.geotar.com/duhh/stat/ashkinazi_ekkleziast.pdf (дата обращения: 04.10.2020).

Конец III, начало II в. до Р. Х. Регион Восточного Средиземноморья продолжает оставаться ареной боевых действий двух эллинистических держав, немалая часть которых проходила на палестинской территории.

В 198 г. до Р. Х. Селевкидский царь Антиох III захватил Палестину. Книга Бен-Сиры, содержит подтверждение этого события: «Владычество переходит от народа к народу по причине несправедливости» (Сир. 10, 8), автор говорит о перемене правления в Палестине. В 167 г. внук Антиоха III, Антиох IV Епифан под угрозой смертной казни запретил исполнение ряда важнейших иудейских обрядов: соблюдение субботы, обрезание, жертвоприношения Яхве и др. Свитки Священного Писания сжигались. Ответом стало восстание, во главе которого встали сыновья священника Маттафии. Таковыми были события, предшествующие выходу еще двух книг, рассказанных авторами Книги Премудрости Иисуса, сына Сирахова и Книги Даниила. Первая относится к книгам Кетувим – Писания (книги назидательного содержания), вторая к книгам Невиим (книги, как правило пророческого содержания).

Книга «Премудрости», изначально была написана на еврейском языке, впоследствии, переведенная на греческий язык. Она входит в состав Ветхого Завета в православии и католицизме.

В противоположность греческой мудрости и в традиции Библии Бен-Сира провозглашает: страх Божий есть основа всякой мудрости и понимания (Сир. 1, 15; 19, 18). Мудрость здесь подразумевает национальную, религиозную форму в духе религиозной традиции, находится она среди народа Израиля. Иудейский мудрец Иошуа Бен-Сира (Сирахид) с горечью наблюдал, как в еврейскую жизнь все более и более проникают порочные греческие нравы, как вера, свойственная народу, и нравственные добродетели ослабевают под воздействием эллинского язычества. Для наставления соплеменников в добродетелях и была написана Книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова (Мишле Бен-Сира)[49].

[49] Дубнов С. М. Краткая история евреев. Ростов-на-Дону, 2000. С. 226.

Книга, написана по образцу «Притчей Соломона». Автор говорит о знании жизни и житейской мудрости, копившейся веками и приобретенной им не только личным опытом, но и опытом, основанным на изучении библейской письменности (Сир. Предисловие). В книге заключены советы на различные случаи жизни. Автор старается показать, что роскошь и высокомерие губят людей. Жизнь, основанная на скромности, чистых нравах и трудолюбии приносит истинное счастье и покой. Он прославляет знание, как источник благ. Образы великих царей, героев, мудрецов, вышедших из среды еврейского народа в прежние времена, показывают, что позднейшим поколениям есть с кого брать пример. Среди еврейских национальных героев, которых Бен Сира перечисляет (Сир. 44–50) Аарон показан как идеальный символ первосвященника. Всею своей душою твоею благоговей перед Господом, и уважай священников Его (Сир. 7, 31). Общее содержание книги изначально считалось глубоко-поучительным для тех, кто ищет уроков мудрости и благочестия.

В поучениях Бен-Сиры заметно стремление противодействовать «эллинской мудрости», противоречащей началам иудаизма. Так, против учения греческих философов о воли случая или о судьбе, за которыми в пантеоне греческих богов стояла Тихе – богиня случая[50], являющая не слепой случай, а некую закономерность событий, непонятную даже самим грекам, в противовес этому, Бен-Сира на первое место выдвигает начала свободы воли и ответственности человека за свои поступки: «Не говори: из-за Бога я согрешил. Бог сначала создал человека, а затем предоставил его собственным побуждениям. Перед человеком огонь и вода, жизнь и смерть, и что ему нравится – то ему будет дано» (Сир. 15, 16–17). Автор «Премудростей» советует строго воспитывать детей, приучать к труду и осознанию долга, а не к забавам и веселью, что было свойственно грекам (Сир. 30, 8–13). Бен-Сира советует быть умеренным в своих удовольствиях, заботиться о сохранении

[50] Дюрант В. Жизнь Греции // Студенческое научное общество. 2000–2010. URL: http://www.sno.pro1.ru/lib/durant_zhizn_grezii/33.htm#a1 (дата обращения: 20.12.2020).

своего здоровья и ясности ума. «Книга Премудрости», как и некоторые другие книги: Иезекииль и второ-Исайя, при крушении государственности взывает к личному обращению и личной вере[51]. Основной обязанностью иудея в такие времена становится тщательное соблюдение Закона Моисея. Следует «особо чтить» те заповеди, которые относятся к соблюдению культа и принесению жертв.

Кто соблюдает закон, тот умножает приношения; кто держится заповедей, тот приносит жертву спасения. Кто воздает благодарность, тот приносит семидал; а подающий милостыню приносит жертву хвалы. Не являйся пред лице Господа с пустыми руками, ибо все это – по заповеди. Приношение праведного утучняет алтарь, и благоухание его-пред всевышним (Сир. 35, 1–2; 4–5). Таким образом, не только религиозный идеал жизни, выдвигается на первое место в период эллинизма, но и идеал нравственный, который находит свое место в книге.

Поучения Книги Премудрости Иисуса излагаются с определенной целью: объявить войну новым обычаям и нравственным законам, распространившимся в эпоху эллинизма вслед за завоеваниями Александра Македонского. Автор хотел показать: традиционная мораль, свойственная иудею, намного выше и ценнее, нежели мораль завоевателя[52].

В богословии Бен-Сиры традиционно применяются понятия «Бог», «Господь», «Господь Бог», «Всемогущий». Он – всемогущий Творец мира, Он «есть премудрый, весьма страшный, сидящий на престоле Своем, Господь» (Сир. 1, 7). Богословие «Премудрости» связано с существованием Израиля и по существу является олицетворением Божественного действия в истории[53].

Еще одной книгой рассматриваемого периода стала Книга Даниила. Неизвестный автор приписывает ее некоему Даниилу, жившему в период вавилонского пленения. Первые шесть глав книги Даниила большей частью

---

[51] Иллюстрированная история религий. В 2 т. Т. 1. Народы Африки, Америки, Великого Океана. Китай. Япония. Египет. Вавилон и Ассирия. Сирия и Финикия. Израиль. Ислам. Сартавала. М., 1992. С. 340.
[52] Гече Г. Библейские истории: пер. с венг. М., 1989. С. 226.
[53] Скобелев М. А., Хангиреев И.А. Введение в Учительные книги Ветхого Завета. М., 2018. С. 327.

исторические, последние шесть – пророческие. В первой части описаны события вавилонского плена из жизни Даниила. Во второй показаны видения и откровения о судьбе Иудеи, языческих царств, оказавших влияние на историю народа Божия, начиная от плена вавилонского до утверждения на земле Царства «святых Всевышнего» (Дан. 7, 27).

II в. до Р. Х. Палестина завоевана Антиохией, именно там позднейшие Селевкиды разместили свою резиденцию. Евреи, под страхом смертной казни, впервые сталкиваются с полным запретом на исповедание веры в своего Бога. Сирийский царь Антиох IV Епифан (Славный) заставляет приносить в Иерусалимском храме жертвы языческому богу. После взятия города штурмом в 167 г. до Р. Х., было уничтожено множество жителей, еще большее число продано в рабство. Начались религиозные преследования, сопровождавшиеся публичными казнями, пытками и т. д. Благочестивые иудеи не могли даже подобрать достаточно острых выражений против Антиоха, человека, потопившего страну в крови. Так его охарактеризовали в «Сивиллиных книгах»:

Будет носить на плечах порфирное он одеянье.
Молния в мир его принесет. Потому-то, свирепый,
Дикий и непостоянный, ярмо для Азии злое
Этот муж приготовит, и кровью убийства сырая
Здесь упьется земля, но Аид усмирит кровопийцу[54]. (Отрывок. Песнь 3)

Книга Даниила показывает, какую ненависть возбуждал в евреях Антиох IV[55], ставший предвестником антихриста: «…в этом роге были глаза, как глаза человеческие, и уста, говорящие высокомерно» (Дан. 7, 8). Автор, говоря о вышедшем роге (Антиох), о его человеческих глазах и высокомерно говорящих устах, тем самым указывает на существо особой хитрости и

[54] Книги Сивилл // LIB.RU: Современная литература. URL http://lit.lib.ru/img/i/irhin_w_j/biblioteka/sibilly.htm (дата обращения: 03.03.2021).
[55] Тарн В. Эллинистическая цивилизация. М., 1949. С. 195.

гордости, качества, свойственные исключительной враждебности и удаленности от Бога.

Частично действия Антиоха IV приписывались его странному поведению, за которое современники прозвали его «Епиман» (Безумный)[56], фактически через гонения преследовалась цель соединить евреев с язычниками. Под страхом казней запрещается праздновать субботу, соблюдать законы о пище, собираться для молитвы в синагогах. Не заставило себя ждать появление первых мучеников за веру. В народной среде зреет сопротивление гонениям, которое перерастает в восстание под предводительством Маккавеев в 165 г. до Р. Х., вскоре принявшее характер войны за независимость. Источники свидетельствуют, что первым подал пример священник Маттафия, публично отказавшийся принести языческую жертву, убивший царского вельможу и разрушивший жертвенник. Это событие стало сигналом к началу восстания, душой которого стали сыновья священника, призывавшие организовать сопротивление. Началась война во имя Яхве (1 Мак. 2, 1–28), в ходе которой были одержаны многие победы над войсками антиохийской династии. Подвиги Иоанна, Симона, Иуды Маккавея, остальных братьев описаны в книгах Маккавейских.

В эти годы гонений за веру, по мнению многих библеистов, и была написана книга Даниила, герой которой жил в вавилонском плену за четыре века до происходящих событий. История благочестивого юноши Даниила и его друзей, страдавших за веру в Бога, спасавшихся, то из раскаленной печи, то из рва со львами и каждый раз посрамлявших хулителей Яхве, должна была вдохновить современников Маттафии на борьбу и исповедничество, убедить иудеев соблюдать верность Богу, обещать скорое избавление служителям его.

Видения и пророчества Даниила, приведенные в книге, были призваны утешить иудеев в период гонений Селевкидов. По истечении срока в семьдесят седмин, считая от окончания вавилонского пленения, народу обещано

[56] Лопухин А. П. Толковая Библия. Руководство к библейской истории Ветхого и Нового завета. СПб., 2016. С. 419.

освобождение (Дан. 9, 25). Тогда будут обстроены улицы и стены (Дан. 9, 25). Содержание этого пророчества приобретет свою актуальность на рубеже двух тысячелетий, в период римского правления, когда должен будет прийти всеми ожидаемый мессия.

Апокалипсические книги, в том числе и книга Даниила, явились мостом между Ветхим и Новым Заветом. За книгой Даниила в библейском каноне есть и другие, появившиеся значительно раньше ее (книги Осии, Амоса), но именно эта книга стала настоящим завершением Ветхого Завета. Кроме мессианских ожиданий, имеющих место в книге, в народе существовала еще забота о праведности, которая и должна была привести непосредственно к спасению. Уже подходило время, когда понятие о Боге, в лице Иисуса Христа, появится в полном величии[57].

Богословие книги Даниила раскрывает учение о всемирном царстве Божием и Сыне человеческом, которое наступит по истечении определенного времени, но прежде падут нескольких всемирных монархий (Дан. 2).

Откровение о седминах также имеет важное значение. В нем дается хронология пришествия Христа, говорится о том, что Христос будет предан смерти, в дальнейшем последует разрушение города и святилища народом вождя, который придет (Дан. 9, 26). Эти события будут иметь важное продолжение: в последнюю седмину будет утвержден Завет, прекратится жертва и приношение (Дан. 9, 27).

Разрушение Иерусалимского Храма римлянами в 70 г. по Р. Х. сделает невозможным дальнейшее служение в нем, тем самым исполнится предсказанное пророком.

2.2. Греческое влияние на иудейскую теологическую мысль

Сильнейшее влияние на израильскую литературу, в свое время, оказала литература Египта, Вавилона и Финикии. В результате исторически

[57] Иллюстрированная история религий. В 2 т. Т. 1. Народы Африки, Америки, Великого Океана. Китай. Япония. Египет. Вавилон и Ассирия. Сирия и Финикия. Израиль. Ислам. Сартавала. М., 1992. С. 340.

сложившихся взаимоотношений с этими государствами, еврейская литературная мудрость, вышедшая из ханаанских корней, испытала на себе их высокоразвитое влияние[58].

Подобному влиянию еврейская литературная мудрость подверглась с приходом греков в Восточное Средиземноморье. Насколько сильным было это влияние однозначного ответа по этому вопросу нет. Мнения ученых разошлись: некоторые признавали это влияние, другие его совершенно отрицали[59]. И тем не менее, влияние, пусть и минимальное, было обусловлено прежде всего гегемонией языка и культуры Греции на Ближнем Востоке. Это влияние прослеживается, начиная с Септуагинты. Впоследствии многие книги Нового Завета будут написаны на греческом языке, что говорит о распространения греческой культуры.

Примеры влияния греческой культуры начинают появляться в еврейской литературе уже в ранний период эллинизма. Вполне возможно, что на дух Книги Екклезиаст (ок. 250 г. до Р. Х.) могла повлиять греческая культура, которой в эллинистический период была наполнена жизнь всего Ближнего Востока. Если в Древней Иудее образ времени был связан с волей Божьей, в библейских книгах говорится о временах и сроках, установленных свыше, то древние греки трактовали время как меру движения, для них оно было циклично. Явлениям природы характерно вечное повторение, человеку же свойственно познание непознанного – познание бытия, как такового[60]. Именно цикличность природы, описанная в (Еккл. 1, 4–11), располагает думать о влиянии греческой философии на автора книги.

В написанном после Екклезиаста сочинении Бен-Сиры «Премудрость Иисуса» (ок. 200 г. до Р. Х.) автор высказывает несогласие с «эллинской мудростью», выступая против учения греческих философов о воли случая или о судьбе, о чем мы говорили в предыдущем параграфе. Книга Юбилеев (Малое

[58] Сергий (Акимов), архим. Библейская Книга Екклезиаста и литература мудрости Древней Месопотамии. М., 2018. С. 19.
[59] Тарн В. Эллинистическая цивилизация. М., 1949. С. 209.
[60] Кирвель Ч. С. История философии. Минск, 2001. С. 103.

Бытие), относящаяся к апокрифическим писаниям, происхождение которой большинство исследователей относят к эпохе Маккавеев[61], делит историю на юбилейные отрезки в 49 лет, начиная от Сотворения мира до Откровения на Синае. В некоторых местах автор подправляет Книгу Бытия в угоду эллинистической традиции[62]. Если в Книге Бытия Ной выпивает вина от усталости, после проделанной работы, то в Книге Юбилеев в этом месте дано описание праздника, переходящего в совместный пир. В одной из последующих глав Ной передает сыну свою небольшую библиотеку (особенность периода эллинизма), чего в Книге Бытия нет.

9 глава Книги Бытия	**Книга Юбилеев**.
20. Ной начал возделывать землю и насадил виноградник; *21. и выпил он вина, и опьянел, и лежал обнаженным в шатре своём.*	***Гл. VII.*** *Тогда он возлил прежде всего вино в огонь на жертвеннике, и положил фимиам на жертвенник, и вознес доброе, приятное благоухание, чтобы оно вознеслось пред Господа, Бога его. И он возрадовался, и испил от этого вина – он и его дети, исполненные радости.* ***Гл. X.*** *И Ной записал все, как мы научили его, в книгу (…) И он дал все писания, которые написал, своему старейшему сыну Симу, ибо он любил его больше из всех своих сыновей.*

В VIII главе, описывая пределы Яфета в Списке народов, автор использует географические названия, такие как: горы «Кильта», река «Тона» (Танаис, Дон). Для греков р. Танаис была границей между Европой и Азией.

В апокрифической книге Иудифи (ок. 160 г. до Р. Х.) действие происходит в двенадцатый год царствования Навуходоносора (Иудифь. 1, 1). В основе сюжета книги история победы, которую одержал избранный народ над своими врагами благодаря подвигу женщины. Хотя действие происходит

[61] Мень Александр, прот. Исагогика. Курс по изучению Священного Писания. Ветхий Завет. М., 2000. С. 536.
[62] Бикерман Э. Дж. Евреи в эпоху эллинизма. М., 2000. С. 251.

на Востоке, но при чествовании героев налицо заимствование из греческих обычаев.

И возложили на себя масличные венки – она и бывшие с нею. (Иудифь. 15, 13).

Книги Маккавейские – историческое сочинение, освещающее события от Антиоха IV Епифана (175 г. до н. э.) до гибели Симона Хасмонея (135 г. до н. э.) и прихода к власти Иоанна Гиркана I., являются в некоторых случаях единственным историческим источником этого периода. Впервые иудаизм поставлен в противоположность эллинизму. Святость и праведность при защите отечества (2 Мак. 2, 21; 8, 1; 14, 38), против греческих грабежей, свойственных варварам (2 Мак. 4, 8; 23; 32; 42; 5, 16). В книге приводятся примеры непосредственного влияния эллинизма на иудейскую культуру:

12. Намеренно под самою крепостью построил он училище для телесного упражнения юношей и, привлекши лучших из юношей, подводил их под срамную покрышку.

13. Так явилась склонность к Еллинизму и сближение с иноплеменничеством вследствие непомерного нечестия Иасона, этого безбожника, а не первосвященника.
(2 Мак. 4, 12–13).

Позже, некоторые новозаветные образы, написанные апостолом Иоанном, были адаптированы под греческое восприятие. В Евангелие Иисус первоначально называет Петра греческим именем Симон (Ин. 1, 42). В этом же Евангелии, в седьмой главе, после слов Иисуса: «.. еще недолго быть Мне с вами..», ученики рассуждают между собой: «Не хочет ли Он идти в Еллинское рассеяние и учить Еллинов» (Ин. 7, 35). Вспомним о надписи на кресте: «Иисус Назорей, Царь Иудейский», которая выполнена на еврейском, латинском и греческом, самых распространенных языках того времени.

В Книге Откровений: Я есмь Альфа и Омега, начало и конец, говорит Господь, Который есть и был и грядет, Вседержитель (Откр. 1, 8). Нигде в

Библии больше не встречается описание Бога как Альфа и Омега (через греческий алфавит), скорее Иоанном была предпринята попытка донести до греков величие Бога. Нет жизни вне Бога, как не может быть знаний вне алфавита.

Иногда путь последователей Иисуса противопоставляется эллинистическому миру. В Евангелии от Луки Иисус говорит ученикам о том, что цари язычников правят подданными и называются «благодетелями» (Лк. 22, 25). «Благодетель» (ευεργέτης) – известный титул эллинистических царей, таким прозвищем удостоились Птолемей III (Эвергет) правил в 246–222 гг. до Р. Х. и Антиох VII (Эвергет) 164–129 до Р. Х.», с Его же учениками подобного не должно произойти.

О удивительном факте влияния греческого языка на евреев и их культуру говорят надписи, сохранившиеся на еврейском кладбище в Риме, которые зачастую выполнялись на греческом языке, а не на латинском[63].

[63] Чериковер В. Эллинистическая цивилизация и евреи. СПб., 2010. С. 514.

Выводы

В данной главе, на примере некоторых книг Ветхого Завета, мы показали, как реагировала Иудейская теологическая мысль на те изменения, что происходили в стране в результате событий, связанных с эллинизацией общества. Нами были рассмотрены истории из разных книг, которые принадлежат к разным направлениям и тем самым охватывают, если не большую часть из написанного в данный период, то, по крайней мере, наиболее важную. Сюда вошли исторические книги Паралипоменон, пророческие книги пророков Захарии и Даниила, книги назидательного характера, такие как Екклесиаст и Книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова, а также книга Товит. Все, о чем хотели сказать авторы этих книг, для формирования личности простого иудея и его религиозных норм, было сказано.

Часто, для того чтобы идеи, заложенные в книге «работали», книга публиковалась от имени какого-либо авторитетного автора, так в частности поступил автор книги Екклесиаст, приписав ее царю Соломону. Бен-Сира прибегает к другому приему, назвав свою книгу, книгой Премудростей. Автор, пишущий книгу, нуждался в советах людей, которые являлись учителями в предыдущие времена. Такое положение вещей было свойственно не только иудейской литературе, еще Аристотель говорил: – «Имена исторических личностей в произведении придают ему достоверности»[64]. И все же эти маленькие хитрости помогали донести до иудея основную суть написанных книг – это сохранение верности религии отцов и следование закону.

Кратко излагая материал, содержащийся в каждой рассмотренной библейской книге, мы старались обратить внимание на события, происходящие в стране, которые ставили перед автором злободневные вопросы и на которые следовало ответить, прежде чем рассказать свою историю.

[64] Цит. по: Бикерман Э. Дж. Евреи в эпоху эллинизма. М., 2000. С. 241.

Результатом влияния греческой культуры и языка в период эллинизма стали произведения позднейшей палестинской литературы. Последние книги Ветхого Завета, которые часто называются апокрифическими, сохранились только в греческом переводе, хотя вполне вероятно, многие были написаны на языке близком еврею Палестины. Поздние книги Ветхого Завета имеют важное значение, они вводят человека в мир веры ветхозаветной Церкви, периода, который принято называть «межзаветным».

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В данной квалификационной выпускной работе, осуществлена попытка рассмотреть особенности иудейской теологии раннего периода эллинизма и провести анализ влияния идей эллинизма на иудейское богословие.

Эллинистическая эпоха стала периодом активного взаимодействия греческой культуры с иудейской. В результате взаимодействия произошла определенная адаптация данных культурных традиций друг к другу. Вопросу взаимоотношения греков и иудеев посвящены исследования ряда ведущих ученых: В. Чериковера, Э. Бикермана, В. Тарна и др. Для достижения поставленной цели материал, содержащийся в данных источниках был проанализирован, обобщён и изложен согласно проблематике исследования.

В соответствии с задачами исследования, в первой главе были рассмотрены предпосылки восточного похода Александра Македонского, результатом которого стала возможна встреча «Запада и Востока», возникновение явления эллинизма, его дальнейшее распространение и влияние, оказанное на страны Востока в IV–I вв. до Р. Х. Определены хронологические рамки эллинизма. Кратко охарактеризованы основные культурные достижения греков, оказавшие влияние на завоеванные земли.

Во второй главе мы кратко рассмотрели возникновение монотеизма, свойственного религии Израиля, отметили особенности монотеистической религии по отношению к политеизму. Имя Яхве, в конечном итоге, стало неким знамением, для тех племен, что собрались под названием Израиль. Отрешение от своего божества сделалось равнозначным отрешению от самого себя, это стало сдерживающим фактором, всякий раз, когда запускались процессы, способствующие разложению общества. Несмотря на достижения Иудеи под влиянием эллинизма (любовь к просвещению, науке, искусству, зодчеству), его воздействие имело негативные последствия на религиозном и общественном бытии народа. Эллинизм нес чуждые еврейской ментальности настроения, несовместимые с основами существования самого народа как

племени, избранного Богом для осуществления особой миссии. Начиная с Вавилонского плена, когда еврейский народ был насильно переселен в чужие земли, в нем зарождается опыт существования рядом с чуждым ему народом. Любой, даже негативный, опыт может придать нужный импульс для дальнейшего поступательного развития общества, что и произошло с еврейским народом. Передавая последующим поколениям опыт жизни в плену, тем самым формируя в народном сознании некий иммунитет, были заложены основы, позволяющие жить в окружении чужой культуры, при этом сохраняя свою религиозно-культурную традицию.

Подводя итог проделанной работы, можно сказать: каждая из историй, нашедшая место в конкретной книге раннего периода эллинизма, рассказывая о событиях и быте людей, неизменно содержит в себе поучительные и назидательные элементы идеологического содержания, применимые к конкретному времени.

Следует отметить, что поздние книги Ветхого Завета являлись связующим звеном с Заветом Новым. В них нашли свое место мессианские ожидания еврейского народа, отражена надежда на грядущее спасение.

Путем решения поставленных задач, мы осуществили попытку достигнуть основной цели нашего исследования: рассмотреть влияние идей эллинизма на иудейское богословие.

СПИСОК ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ

1. Священное Писание Ветхого и Нового завета (Библия).

Литература

2. Ашкинази Л. Б. О некоторых «еретических воззрениях» в книге «Ко'элет» / Л. Б. Ашкинази. – Текст: электронный // geotar.com: [сайт]. – URL: http://www.geotar.com/duhh/stat/ashkinazi_ekkleziast.pdf (дата обращения: 04.10.2020).

3. Батчелор М. Открывая Библию / М. Батчелор. – Москва: Российское Библейское общество, 1998. – 172 с. – Текст: непосредственный.

4. Бикерман Э. Дж. Евреи в эпоху эллинизма / Э. Дж. Бикерман; Пер. с англ. Т. Б. Менской. – Москва: Мосты культуры, 2000. – 382 с. – Текст: непосредственный.

5. Вейсман А. Д. Греческо-русский словарь / А. Д. Вейсман. – Москва: 1991. – 1372 с. – Текст: непосредственный.

6. Гече Г. Библейские истории: пер. с венг. / Г. Гече. – 2-е изд. – Москва: Политиздат, 1989. – 317 с. – Текст: непосредственный.

7. Дроздов Н. М. О происхождении книги Товита / Н. М. Дроздов. – Текст электронный // Старые книги: [сайт]. – URL: http://starieknigi.info/Knigi/D/Drozdov_N_M_O_proishozhdenii_Knigi_Tovita_1901.pdf (дата обращения: 10.02.2021).

8. Дройзен И. Г. История эллинизма: в 2 томах. Том 2: Войны диадохов и закат эллинизма / И. Г. Дройзен; Перевод с французского М. Шелгунова. – Санкт-Петербург: Эксмо. Изографус, 2003. – 800 с. – Текст: непосредственный.

9. Дубнов С. М. Краткая история евреев / С. М. Дубнов. – Ростов-на-Дону: Феникс, 2000. – 576 с. – Текст: непосредственный.

10. Дубовский Г. Я. Эллинизм и проблемы эллинизации еврейского народа на его исторической родине – Иудее / Г. Я. Дубовский. – Текст: электронный // Научная электронная библиотека «КиберЛенинка»: [сайт]. –

URL: https://cyberleninka.ru/article/n/ellinizm-i-problemy-ellinizatsii-evreyskogo-naroda-na-ego-istoricheskoy-rodine-iudee/viewer (дата обращения: 24.03.2021).

11. Дюрант В. Жизнь Греции / В. Дюрант. – Текст: электронный // Студенческое научное общество: [сайт]. – 2000–2010. – URL: http://www.sno.pro1.ru/lib/durant_zhizn_grezii/33.htm#a1 (дата обращения: 20.12.2020).

12. Иллюстрированная история религий: в 2 томах. Том 1: Народы Африки, Америки, Великого Океана. Китай. Япония. Египет. Вавилон и Ассирия. Сирия и Финикия. Израиль. Ислам / Под редакцией профессора Д. П. Шанпети де ля Соссей. – Сартавала: Спасо-Преображенский Валаамский монастырь; Москва: Российский фонд мира, 1992. – 410 с.: ил. – Текст: непосредственный.

13. Кирвель Ч. С. История философии: учебник / под редакцией Ч. С. Кирвеля. – Минск: Новое знание, 2001. – 728 с. – Текст: непосредственный.

14. Книги Сивилл. – Текст: электронный // LIB.RU: Современная литература: [сайт]. – URL http://lit.lib.ru/img/i/irhin_w_j/biblioteka/sibilly.htm (дата обращения: 03.03.2021).

15. Корсунский И. Н. Перевод LXX: его значение в истории греческого языка и словесности // Библейские исследования. Выпуск 3: текстовый комплекс. – Москва: «НИК и Компания», 2007. – 1 CD-ROM. – Текст. Изображение: электронный.

16. Кошеленко Г. А. Греческий полис на эллинистическом востоке / Г. А. Кошеленко. – Москва: Наука, 1979. – 296 с. – Текст: непосредственный.

17. Лопухин А. П. Толковая Библия. Руководство к библейской истории Ветхого и Нового завета / А. П. Лопухин. – Санкт-Петербург: СЗКО, 2016. – 912 с. – Текст: непосредственный.

18. Мень Александр, протоиерей. Библиологический словарь: в 3 томах. Том 2: К–П / протоиерей Александр Мень. – Москва: 2002. – 562 с. – Текст: непосредственный.

19. Мень Александр, протоиерей. Библиологический словарь: в 3 томах. Том 3: Р–Я / протоиерей Александр Мень. – Москва: 2002. – 528 с. – Текст: непосредственный.

20. Мень Александр, протоиерей. Исагогика. Курс по изучению Священного Писания. Ветхий Завет / протоиерей Александр Мень. – Москва: 2000. – 636 с. – Текст: непосредственный.

21. Мень Александр, протоиерей. На пороге Нового Завета: в 2 книгах. Книга I / протоиерей Александр Мень. – Москва: 2003. – 380 с. – Текст: непосредственный.

22. Олесницкий А. А. Руководственные о Священном Писании сведения, из творений святых отцов и учителей Церкви извлеченные / А. А. Олесницкий. – Текст: электронный // PRAVMIR.RU: [сайт]. – URL: https://lib.pravmir.ru/library/readbook/1119 (дата обращения: 21.02.2021).

23. Письмо Аристея к Филократу. – Текст: электронный // Русская апокрифическая студия: [сайт]. – 2001–2020. – URL: http://apokrif.fullweb.ru/apocryph2/arist_to_filokrat.shtml (дата обращения: 03.03.2021).

24. Попова Е. В., Кленов Л. А. Культурология: учебное пособие / Е. В. Попова, Л. А. Кленов. – Текст: электронный // РГППУ [сайт]. – 2007–2021. – URL: https://www.rsvpu.ru/filedirectory/3468/Popova_Kulturologia.pdf (дата обращения: 13.11.2020).

25. Постернак А. В., священник. История Древней Греции и Древнего Рима: учебное пособие для вузов / священник А. В. Постернак. – Москва: ПСТГУ, 2008. – 759 с. – Текст: непосредственный.

26. Райт Т. Н. Новый Завет и народ Божий / Т. Н. Райт. – Текст электронный // AvidReaders.ru: [сайт]. – 2021. – URL: https://avidreaders.ru/read-book/novyy-zavet-i-narod-bozhiy.html?p=28 (дата обращения: 16.02.2021).

27. Ранович А. Б. Эллинизм и его историческая роль / А. Б. Ранович; Академия наук СССР, Институт истории. – Москва; Ленинград: Академии наук СССР, 1950. – 381 с. – Текст: непосредственный.

28. Сергеев В. С. История Древней Греции / В. С. Сергеев; Под общей редакцией профессора Э. Д. Фролова. – Санкт-Петербург: Полигон, 2008. – 926 с. – Текст: непосредственный.

29. Сергий (Акимов), архимандрит. Библейская Книга Екклезиаста и литературные памятники Древнего Египта / архимандрит Сергей (Акимов). – Москва: Издательский дом Познание, 2018. – 560 с. – Текст: непосредственный.

30. Сергий (Акимов), архимандрит. Библейская Книга Екклезиаста и литература мудрости Древней Месопотамии / архимандрит Сергей (Акимов). – 2-е изд., испр. и доп. – Москва: Издательский дом Познание; Общецерковная аспирантура и докторантура; Православная энциклопедия, 2018. – 312 с. – Текст: непосредственный.

31. Скобелев М. А., Хангиреев И.А. Введение в Учительные книги Ветхого Завета: учебное пособие / М. А. Скобелев, И. А. Хангиреев. – Москва: ПСТГУ, 2018. – 368 с., илл. – Текст: непосредственный.

32. Скурат К. Е. Христианское учение о молитве и её значении в деле нравственного совершенствования / К. Е. Скурат. – Текст электронный // Центр христианской психологии и антропологии: [сайт]. – URL: https://www.xpa-spb.ru/libr/Skurat-KE/h-uchenie-o-molitve-3.html (дата обращения: 13.11.2020).

33. Тарн В. Эллинистическая цивилизация / В. Тарн; перевод с английского С. А. Ляскovского. – Москва: Иностранная литература, 1949. – 372 с. – Текст: непосредственный.

34. Чериковер В. Эллинистическая цивилизация и евреи / В. Чериковер; Перевод с английского В. Л. Вихновича; научный редактор и вступительная статья А. Г. Грушевого. – Санкт-Петербург: ИЦ Гуманитарная Академия, 2010. – 640 с. – Текст: непосредственный.

35. Шифман И. Ш. Ветхий Завет и его мир / И. Ш. Шифман. – Санкт-Петербург: Санкт-Петербургский университет, 2007. – 216 с. – Текст: непосредственный.

36. Энциклопедия Библейская: энциклопедия / Москва: Локид-Пресс, 2004. – 768 с. – Текст: непосредственный.

37. Энциклопедия Древнего Египта: сайт. – Москва, 2013–2020. – URL https://www.egyptopedia.info/ (дата обращения: 08.03.2021). – Текст: электронный.

Приложение

Таблица 1 – Даты и события эллинистического периода[65]

Годы до Р. Х.	**Ветхий Завет**	**Годы до Р. Х.**	**Внебиблейский мир**
332	Александр Македонский (336–323) включает Иудею в свою империю		
ок. 330	**Книга пророка Захарии гл. 9–14**	330	Покорение Александром Персидской державы
323	Иудея входит в состав египетской державы Птолемеев	323	Раздел империи Александра между его преемниками Диадохами
ок. 300	**1–2 Книги Паралипоменон**		
	Книга Товита	264–241	1-я пуническая война
ок. 250	Начало перевода Библии на греческий язык (перевод LXX) в Александрии. **Екклесиаст**		
		218–201	2-я пуническая война
200	Иудея под властью сирийской династии Селевкидов		
ок. 190	**Книга Иисуса, Сына Сирахова**		
	Книга Варуха	175–163	Антиох IV Епифан
	Послание Иеремии		
	Книга Эсфири		
168	Начало гонения Антиоха на иудейскую религию		
166	Восстание Хасмонеев Иуда Маккавей **Книга Даниила** **Книга Иудифи**		
160–142	Правление Ионафана Хасмонея	149–148	3-я пуническая война
143–134	Правление Симона Хасмонея. Основание Хасмонейской династии		
ок. 135	Основание ессейской общины у Мертвого моря (в Кумране)		
ок. 120	**2-я Книга Маккавейская**		
ок. 100	**1-я Книга Маккавейская**		
		82–79	Диктатура Суллы в Риме
ок. 80	Гонение на фарисеев	74–71	Восстание Спартака

[65] Мень Александр, прот. Исагогика. Курс по изучению Священного Писания. Ветхий Завет. М., 2000. С. 605.

Годы до Р. Х.	Ветхий Завет	Годы до Р. Х.	Внебиблейский мир
63	Борьба за власть в Иудее. Помпей присоединяет Иудею к Римской империи		
		59	Консульство Юлия Цезаря
ок. 50	**Книга Премудрости**		
47	Цезарь назначает Антипатра правителем Иудеи		
		44	Убийство Цезаря
40–4	Ирод Великий, сын Антипатра – царь Иудеи		
		31	Начало правления Августа
ок. 7 г. до н. э. – Рождество Христово			

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

Выпускная квалификационная работа бакалавра

ИУДЕЙСКАЯ ТЕОЛОГИЯ РАННЕГО ПЕРИОДА ЭЛЛИНИЗМА

Перевалова Николая Анатольевича
Руководитель: И. Я. Мурзина,
д-р культурологии, профессор

Екатеринбург 2021

Явление эллинизма

- Термин «эллинизм» ввел в научный оборот в 30-е гг. XX в. Иоганн Дройзен, автор работы «История эллинизма».
- Условным началом периода эллинизма является 332 г. до Р. Х. – завоевание Палестины Александром Великим.
- Под эллинизмом понимается взаимодействие эллинских и местных, главным образом, восточных начал, основанное на социальных и политических отношениях, в идеологии и культуре.

Актуальность

- При изучении христианской культуры необходимо учитывать, что христианство берет свое начало в иудаизме, который активно взаимодействовал в эллинистический период с культурой греческой. В результате этого взаимодействия произошла определенная адаптация друг к другу иудейской и греческой культурных традиций. Так, греческая традиция оказала определенное влияние на поздние книги Ветхого Завета.
- В связи с межкультурными коммуникациями в современном мире, основанными на общении представителей разных народов, возникает проблема сохранности национальных традиций, их особенностей.

Всё вышеуказанное обуславливает возрождение интереса к вопросам иудейской теологии раннего периода эллинизма.

Объект, предмет, цель

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

- *Объект исследования* – культура эпохи эллинизма.
- *Предмет исследования* – иудейская теология раннего периода эллинизма.
- *Цель исследования* – провести анализ влияния идей эллинизма на иудейское богословие.

Задачи

1. Охарактеризовать особенности эллинизма как историко-культурной эпохи.
2. Раскрыть научные походы к теме «Евреи в эпоху эллинизма».
3. Проанализировать, как в Ветхом Завете раскрываются особенности мировоззрения иудеев.
4. Раскрыть, какие темы в иудаизме связаны с греческим влиянием.

Источники исследования

МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

Письменные источники зарубежных и отечественных авторов

Ранние

Священное Писание

Поздние

Труды:
Бикермана Э. Дж., Чериковера В.,
Дройзена И., Дроздова Н. М.,
Дубнова С. М., Дюранта В.,
Рановича А. Б., Шифмана И. Ш.,
Гече Г., Кошеленко Г. А.,
прот. Александра Меня,
архим. Сергия (Акимова) и др.

Структура работы

- *Глава 1.* Эллинизм: особенности историко-культурного периода.
  - *1.1.* Эллинизм: общая характеристика.
  - *1.2.* Евреи в эпоху эллинизма.

- *Глава 2.* Иудейская теологическая мысль в эпоху раннего эллинизма.
  - *2.1.* Мировоззренческие вопросы в Ветхом Завете
  - *2.2.* Греческое влияние на иудейскую теологическую мысль.

Выводы

1. Эллинизм – тип культуры, сложившийся в Восточном Средиземноморье, в результате походов Александра Македонского, в последней трети IV в. до Р. Х.

2. Данным явлением обусловлено взаимодействие греческой и восточных культур, выходящее далеко за пределы Средиземноморья.

Выводы

3. Особенностью эпохи эллинизма становятся:
- возникновение новых государств под властью диадохов,
- расселение на этих территориях греков и македонян,
- распространение греческой культуры и языка на новых землях,
- взаимодействие и синтез греческих и восточных начал,
- переход от полисной организации к наследственным эллинистическим монархиям.

Выводы

4. Взаимное влияние культур сказывается на религиозных традициях, в основе которых находятся идеи синкретизма, сочетавшего элементы западного и восточного культов.

5. Происходит формирование нового религиозного сознания, способствовавшего зарождению новых религиозных форм. Появляется запрос на религию единобожия.

Выводы

6. Сочетание западного и восточного божества под видом одного бога положило начало перехода религии политеизма к монотеизму. Наличие на Востоке религии монотеизма только ускорила данный переход.

7. Развитие религиозных особенностей эллинистической культуры повлияло не только на иудаизм, но и на судьбу «избранного народа». Перед иудаизмом встал выбор: либо стать мировой религией (попытаться выйти за пределы кровно-родственной группы), либо остаться племенной.

Выводы

8. Результатом влияния греческой культуры и языка в период эллинизма стали произведения позднейшей иудейской литературы.

9. Поздние книги Ветхого Завета имеют важное значение, они вводят человека в мир веры ветхозаветной Церкви, периода, который принято называть «межзаветным».



МИССИОНЕРСКИЙ ИНСТИТУТ

Благодарю за внимание!